

# حج علی الصلوٰۃ

تالیف

خواجہ محمد قاسم

برائے رابطہ:

گوجرانوالہ ایڈورٹائز رار دو بازار گوجرانوالہ 740294

# حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ



مصنف

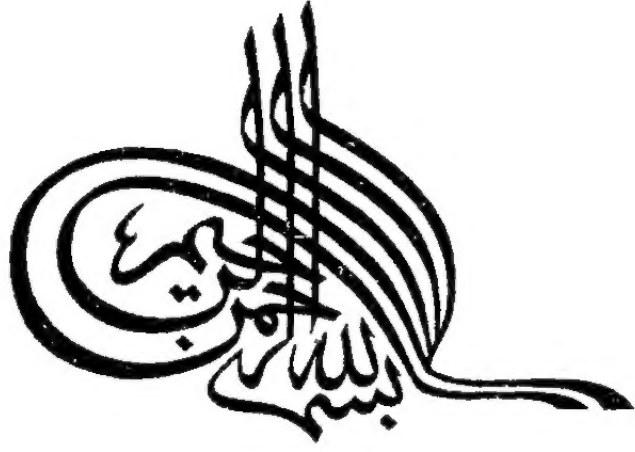
خواجہ محمد قاسم



برائے رابطہ :

گوجرانوالہ ایڈورٹائزر  
اردو بازار  
گوجرانوالہ





جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

نام کتاب \_\_\_\_\_ حی علی الصلوٰۃ

طبع سوم \_\_\_\_\_ 2002

مصنف \_\_\_\_\_ خواجہ محمد قاسمؒ

برائے رابطہ \_\_\_\_\_ گوجرانوالہ ایڈورٹائزر اردو بازار

گوجرانوالہ 740294

قیمت \_\_\_\_\_ 200

# مصنف کی کتب ملنے کے پتے

لاہور	گر جاکھی کتب خانہ ، غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور
لاہور	مکتبہ قدوسیہ ، غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور 7351124
کراچی	مکتبہ الہمدیٹ ٹرسٹ کورٹ روڈ کراچی
اسلام آباد	دارالعلم - 699۔ آب پارہ مارکیٹ اسلام آباد
فیصل آباد	مکتبہ ناصرہ حاجی آباد فیصل آباد
ملتان	فاروقی کتب خانہ بوہڑ گیٹ ملتان
راولپنڈی	جماعۃ الدعویہ الی القرآن والسنة راولپنڈی
گوجرانوالہ	مرکز الدعویہ والارشاد - طیبہ روڈ جی ٹی روڈ گوجرانوالہ
لاہور	سبحانی اکیڈمی اردو بازار لاہور
لاہور	مکتبہ سلفیہ شیش محل روڈ لاہور
لاہور	قرآن اکیڈمی اردو بازار لاہور
گوجرانوالہ	مکتبہ نعمانیہ گوجرانوالہ
گوجرانوالہ	جامعہ مسجد اقصیٰ الہمدیٹ سیٹلائٹ ٹاؤن گوجرانوالہ
گوجرانوالہ	جامعہ مسجد صدیقیہ الہمدیٹ ماڈل ٹاؤن گوجرانوالہ
پشاور	مکتبہ القرآن و الحدیث جنگی محلہ پشاور
پشاور	جامعۃ الاثریہ جہلم پشاور
فیصل آباد	دارالمکتب رحمانیہ امین پورہ بازار فیصل آباد
راولپنڈی	مکتبہ رشیدیہ ، راجہ بازار ، راولپنڈی
اسلام آباد	مرکزی مسجد الہمدیٹ G-7 اسلام آباد ( راجہ فضل داد صاحب )
سرگودھا	مکتبہ ثنائیہ جامعہ مسجد الہمدیٹ 19 بلاک سرگودھا
لاہور	مکتبہ الہمدیٹ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

پتہ برائے خط و کتابت درابطہ۔ عاکف خواجہ 199 ملی ماڈل ٹاؤن گوجرانوالہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## پیش لفظ

یہ کتابچہ حضرت حافظ خواجہ محمد قاسم صاحب نے ترتیب دیا ہے، الحمد للہ نماز کے بعض ایسے پہلو جن کی بڑے بڑے علماء بھی بحث ضروری نہیں سمجھتے انہوں نے خوب وضاحت سے بیان فرمائے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا احسان ہے اس قسم کے نوجوان قلمی کام شروع کر رہے ہیں کیونکہ زبان سے تبلیغ کرنے کی نسبت قلم سے تبلیغ کرنا زیادہ موثر اور دیرپا ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ ایسے نوجوانوں کو توفیق عنایت فرمائے کہ وہ قلمی ضرورت کو پورا کریں، میں بھی ان سے پورا پورا تعاون کرنا اپنا فرض سمجھتا ہوں بلکہ بعض اوقات نصف اور بعض اوقات پورا ایڈیشن ہم شائع کر کے مفت تقسیم کر دیتے ہیں۔ آپ قارئین حضرات کو بھی چاہئے اس کتاب کو خرید کو مفت تقسیم فرمائیں خواجہ صاحب کی کوشش دکانداری کرنا نہیں بلکہ تبلیغی سرکولیشن جاری رکھنا ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت خواجہ صاحب کو بھی توفیق عنایت فرمائے اور آپ حضرات کو بھی اس کار خیر میں شرکت کی توفیق دے۔

خالد گھر جا کھی

# فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	حی علی الصلوٰۃ	۸	۱۷	مغرب اور عشاء کے درمیان	۲۹
۲	فرائض اور نوافل	۱۱	۱۸	عشاء سے پہلے اور بعد	۲۹
۳	تعداد نماز فرضی از روئے	۱۲	۱۹	تہجد و تراویح	۳۰
	قرآن و حدیث۔		۲۰	تہجد کا وقت	۳۶
۴	تعداد رکعات فرائض	۱۳	۲۱	وتر ایک رکعت ہے۔	۴۰
۵	نوافل	۱۴	۲۲	وتر نفلی عبادت ہے۔	۴۸
۶	فجر کی سنتیں	۱۶	۲۳	دُعائے قنوت	۵۰
۷	فجر کی سنتوں کے بعد لیٹنا	۲۱	۲۴	قنوت نازلہ	۵۲
۸	ظہر کے پہلے	۲۲	۲۵	دُعائے قنوت کے لیے ہاتھ اٹھانا	۵۲
۹	ظہر کے بعد	۲۲	۲۶	دُعائے قنوت قبل رکوع یا بعد رکوع	۵۴
۱۰	مغرب اور عشاء کے بعد	۲۳	۲۷	وتروں کے بعد نماز	۵۵
۱۱	سنن غیر مؤکدہ	۲۳	۲۸	بیٹھ کر نوافل	۵۷
۱۲	فجر کے وقت	۲۳	۲۹	مریض کی نماز	۵۹
۱۳	عصر کے پہلے	۲۴	۳۰	فرائض کی قضا	۶۰
۱۴	فجر اور عصر کے بعد	۲۵	۳۱	نوافل کی قضا	۶۲
۱۵	مغرب سے پہلے	۲۵	۳۲	نقلی نماز کا طریقہ	۶۴
۱۶	مغرب کے بعد	۲۸	۳۳	فرضی نماز مسجد میں	۶۶

۱۰۵	جمعہ سے پہلے	۵۲	۶۷	۳۴	مل کر کھڑے ہونا
۱۰۶	جمعہ کے بعد	۵۳	۷۰	۳۵	نماز کس کے پیچھے پڑھیں
۱۰۷	جمعہ کا وقت	۵۴	۷۳	۳۶	جمعہ و جماعت میں عورتوں کی شرکت۔
۱۰۸	جمعہ کی اذان	۵۵			
۱۱۱	جمعہ کن کو معاف ہے	۵۶	۷۶	۳۷	نفل نماز گھر میں
۱۱۵	جمعہ کے لیے روانگی	۵۷	۷۶	۳۸	سنتوں کے لیے جگہ
۱۱۹	بستیوں میں جمعہ	۵۸			تبدیل کرنا۔
۱۲۰	احتیاطی ظہر	۵۹	۷۸	۳۹	اذقات نماز پنجگانہ
۱۲۱	جمعہ کی قصا	۶۰	۸۵	۴۰	مسجد میں دوبارہ جماعت
۱۲۲	عورتوں کے لیے	۶۱	۸۶	۴۱	مفترض متنفل کی اقتداء میں
۱۲۵	سفر کی نماز	۶۲	۸۷	۴۲	ایک فرض کے پیچھے دوسرا
۱۲۷	مسافت سفر	۶۳			فرض۔
۱۳۰	مدت سفر	۶۴	۸۸	۴۳	بچے کی امامت
۱۳۱	مسافر مقیم کی اقتداء میں	۶۵	۸۹	۴۴	عورت کی امامت
۱۳۲	مقیم مسافر کی اقتداء میں	۶۶	۹۱	۴۵	مرد کا عورتوں کو جماعت
۱۳۳	مسافر کی امامت	۶۷			کرانا۔
۱۳۴	سواری پر نماز	۶۸	۹۲	۴۶	مسبق
۱۳۶	دو نمازوں کو جمع کرنا	۶۹	۹۴	۴۷	دوبارہ نماز
۱۳۹	سفر میں نفل	۷۰	۹۷	۴۸	صف کے پیچھے رکبے
۱۴۰	سفر کی نماز حاضر میں الخ	۷۱			کھڑے ہونا۔
۱۴۱	سفر سے واپسی پر	۷۲	۹۹	۴۹	نماز میں بے وضو ہو جانا
۱۴۱	نماز میں قراءت	۷۳	۱۰۱	۵۰	مدرک رکوع
۱۴۴	قل ہو اللہ سے احتتام	۷۴	۱۰۴	۵۱	جمعہ کی رکعتیں

۱۶۹	تکبیرات جنازہ میں سہو	۹۶	۱۴۶	بسم اللہ بالجہر	۷۵
۱۷۰	نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ	۹۷	۱۴۸	نماز عید	۷۶
۱۷۳	نماز جنازہ بالجہر	۹۸	۱۴۸	نوافل عید	۷۷
۱۷۶	نماز جنازہ میں دعائیں	۹۹	۱۴۹	پہلے نماز پھر خطاب	۷۸
۱۷۷	جنازہ کے وقت امام	۱۰۰	۱۵۰	اذان اور اقامت کے بغیر	۷۹
	کہاں کھڑا ہو؟		۱۵۰	تکبیرات عید	۸۰
۱۷۸	مسجد میں جنازہ	۱۰۱	۱۵۳	تکبیرات عیدین میں نفع البیدین	۸۱
۱۷۹	نماز جنازہ کی قضا	۱۰۲	۱۵۳	ہاتھ باندھنا	۸۲
۱۸۱	صلوۃ الخوف	۱۰۳	۱۵۴	عید کی نماز کھلے میدان میں	۸۳
۱۸۱	صلوۃ الفتح	۱۰۴	۱۵۴	عید گاہ میں عورتوں کی	۸۴
۱۸۳	صلوۃ الضحیٰ	۱۰۵		شرکت -	
۱۸۶	نماز استخارہ	۱۰۶	۱۵۵	عید کے دن جمعہ	۸۵
۱۸۸	نماز استسقاء	۱۰۷	۱۵۷	وقت نماز عید	۸۶
۱۸۹	نماز کسوف	۱۰۸	۱۵۹	عید کی قضا	۸۷
۱۹۳	نماز کسوف میں جہری	۱۰۹	۱۶۰	دو عیدیں	۸۸
	قرأت -		۱۶۱	عید میلاد النبیؐ	۸۹
۱۹۳	نماز کسوف اور امام راتب	۱۱۰	۱۶۲	سجدہ سہو	۹۰
۱۹۴	زلزلہ کے وقت کی نماز	۱۱۱	۱۶۳	سجدہ سہو صرف واجبات کے	۹۱
۱۹۴	طوفان کے وقت کی نماز	۱۱۲		ترک سے ہے؟	
۱۹۴	صلوۃ التوبۃ	۱۱۳	۱۶۴	چار کی بجائے پانچ رکعت	۹۲
۱۹۵	نماز حاجت	۱۱۴	۱۶۵	حالت سہو میں گفتگو	۹۳
۱۹۶	نماز تسبیح	۱۱۵	۱۶۶	تکبیرات جنازہ	۹۴
۱۹۷	نماز برائے حصول برکت	۱۱۶	۱۶۸	تکبیرات جنازہ میں نفع البیدین	۹۵



۲۰۵	سجدہ شکر	۱۲۵	۱۹۵	نفل نماز باجماعت	۱۱۷
۲۰۷	سجدہ سانحہ	۱۲۶	۱۹۸	نماز صبر و استقامت	۱۱۸
۲۰۸	اوقات مکروہہ	۱۲۷	۱۹۹	نماز الفیہ	۱۱۹
۲۱۲	مقامات ممنوعہ	۱۲۸	۲۰۰	تقنا عمری	۱۲۰
۲۱۴	مقامات مقدسہ	۱۲۹	۲۰۰	تختہ الوضو	۱۲۱
۲۱۶	شدہ رحال	۱۳۰	۲۰۱	تختہ الاذان	۱۲۲
۲۲۰	زندگی کی آخری نماز	۱۳۱	۲۰۱	تختہ المسجد	۱۲۳
	❖		۲۰۲	سجدہ تلاوت	۱۲۴

### بتایا سنہ آنندو کا

ان سے انکار بھی نہیں۔ تقریباً ہر بات کے جواب میں یہی کہے کہ میں نے جناب صوفی صاحب کی پوری بات نقل نہیں کی۔ پوری بات یوں ہے۔  
 میرے بھائی اگر ہر بات کا یہی جواب دینا تھا تو پھر اس تکلف کی کیا ضرورت تھی۔ قارئین اصل کتاب ہی پڑھتے ہیں نے صفحات کے نمبر تو دے دیئے تھے باقی جو گالیاں انہوں نے ارشاد فرمائی ہیں بندہ انکا جواب دینے سے قاصر ہے۔ ممکن ہے یہ ان کے تصوف کا کوئی حصہ ہو۔ میں تو صرف یہ دعا ہی کر سکتا ہوں۔ اللہم اھد قومی فانہم لا یعلمون۔

محسّد قائم خواجہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دُیَا چہ طمع ثانی

اس کتاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو غالب اور خلافِ سنت عمل کو مغلوب کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مگر جو دوست بوجہ تقلیدِ حقیقت کو راجح مرجوح کر نیچے عادی ہوں جنہیں شروع سے ہی سنت کو رد کر دینے کی تربیت دی گئی ہو یہ کتاب بھلا انہیں کیسے اس آسکھی تھی! انہوں نے فوراً اس کے خلاف جوابی کارروائی کی۔ خاکسار سے گستاخی بہ سرزد ہو گئی کہ حی علی الصلوٰۃ میں چند اقتباسات نماز مسنون کلاں سے بھی پیش کر دیئے۔ میرا یہ جرم ان کے ہاں ناقابلِ معافی قرار پایا اور فیاض صاحب نے نہایت فیاضی کے ساتھ اس بندہ ناچیز کو مغلطیات سناؤ الیں۔ مجھے ان کے یہ فقرے بہت پسند آئے۔ حالانکہ نماز مسنون کلاں صرف احناف کے مسلک پر مثبت دلائل سے مزین ہے اور غیر مقلد کو اس سے کوئی واسطہ نہیں۔۔۔

..... "نماز مسنون کلاں کے اندر صرف مسلک احناف کے مثبت دلائل ہیں دوسرے مسلک والوں سے کوئی تعرض نہیں ہے" ص ۸

واقعی اہل حدیث کو غیر التجدیث کے اندرون خانہ سے کوئی واسطہ نہیں ہونا چاہیے کیونکہ التجدیث کا مسلک قرآن و سنت ہے جبکہ الکامسلک ہدایہ اور قدوسی ہے۔ مگر ظلم یہ ہے کہ مصنف نے اپنی کتاب کا نام مستون رکھ دیا ہے۔ یہ لیبیل قابل اعتراض ہے اگر وہ سیدھی طرح اس کا نام نماز حنفی یا نماز کوئی رکھتے تو پھر ہمیں دخل درنامہ عقولات کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ حنفی نماز لکھ کر مستون نام رکھنا صریحاً دھوکہ دہی کے زمر میں آتا ہے اور معلوم ہے کہ سنت کا دفاع ہماری ذمہ داری ہے۔

پھر میں نے جی علی الصلوٰۃ میں نماز مسنون کے جو حوالے دیئے ہیں مجیب کو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## حی علی الصلوٰۃ

اسلام میں نماز کا کیا مقام ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کو کس قدر محبوب ہے اس کا اندازہ اس کتاب میں دی جانے والی فہرست معنایں سے لگائیے۔ یعنی صبح کو نماز دوپہر کو نماز سہ پہر کو نماز شام کو نماز عشاء کو نماز سحر کو نماز چاشت کو نماز۔ حضر میں نماز۔ سفر میں نماز۔ صحت میں نماز۔ بیماری میں نماز۔ امن میں نماز۔ جنگ میں نماز۔ جموعہ نماز عید کو نماز۔ جنازہ پر نماز۔ فتح کی نماز۔ استخارہ کی نماز۔ استسقاء کی نماز۔ گرمی کی نماز۔ تسبیح کی نماز۔ طواف کی نماز۔ توبہ کی نماز۔ حاجت کی نماز۔ نیجتہ الوضو کی نماز۔ نیجتہ المسجد کی نماز۔ نماز ہی نماز۔ معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ اس کے مومن بندے حی علی الصلوٰۃ کی آسمانی اور روح پرور آواز پر لبیک کہتے ہوئے دربارِ خداوندی میں بار بار حاضری دیتے ہی رہا کریں۔

قرآن مجید اور حدیث شریف میں جس عمل کا سب سے زیادہ تذکرہ ہے اور جس کی سب سے زیادہ تاکید ہے اور جس کے چھوڑنے پر سب سے زیادہ وعید ہے وہ نماز ہے نماز کے موضوع پر کتابوں کی کمی بھی نہیں۔ وافر مقدار میں قدیم اور جدید لٹریچر دستیاب ہے۔ پھر خدا جانے نماز سے ہماری دلچسپی مگر مانہ حد تک کم کیوں ہے؟

بہت بڑی اکثریت نماز سے غافل ہے اور جو نمازی ہیں ان میں سے بھی بیشتر نماز کے مسائل سے آشنا نہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز کس طریقہ سے پڑھتے تھے۔ یعنی جس کو صفۃ الصلوٰۃ کہتے ہیں۔ اس کا ذکر عام طور پر میں نے اس کتاب میں نہیں کیا۔ ماضی قریب میں اس موضوع پر متعدد نہایت مفید کتابیں لکھی گئی ہیں مثلاً صلوٰۃ الرسولؐ از مولانا محمد صادق سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ۔ صلوٰۃ النبیؐ از مولانا خالد گھر جاکھی مدظلہ العالی صلوٰۃ المصطفیٰؐ از مولانا محمد علی جانناز سلمہ اللہ تعالیٰ۔ وغیرہ

خاکسار نے اس کتاب میں فرضی اور نقلی نمازوں سے متعلق وہ مسائل بیان کیے ہیں جو عام طور پر کتابوں میں بیان نہیں کیے جاتے۔ اور جن کی نمازیوں کو بہت جستجو رہتی ہے اور وہ آئے دن کرید کرید کر اپنے علمائے کرام سے دریافت کرتے رہتے ہیں۔ کیونکہ اردو کتابوں میں ایسے مسائل کم ہی زیر بحث لائے جاتے ہیں۔ اگر کہیں ان کا ذکر ملتا بھی ہے تو اس سے ان کی پوری طرح تشفی نہیں ہوتی اور وہ مزید تحقیق کی ضرورت محسوس کرتے ہیں بندہ نے حتی الامکان اسی کمی کو پورا کرنے کی کوشش کی ہے۔

نیز اس کتاب کے مطالعہ سے آپ محسوس فرمائیں گے کہ حنفیہ سے ہمارا اختلاف صرف رفع یدین۔ آمین۔ فاتحہ خلف الامام وغیرہ چند مسائل پر ہی نہیں بلکہ آپ قدم قدم پر انہیں مسنون نماز سے اختلاف کرتا ہوا پائیں گے۔ ان کی نماز کو محمدؐ ہی نماز کہنا بہت مشکل ہے اس کی بجائے اسے کوئی نماز کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔ تقلید ان کی بہت بڑی کمزوری ہے یہ ہر مسئلے پر کوفے کی مہر لگوانا ضروری تصور کرتے ہیں۔ چکڑالویوں کی طرح ڈنکے کی چوٹ تو نہیں البتہ ابواب الجہل کی راہ سے احادیث نبویہ کا انکار کر دینا ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہے۔ مخالف حدیث کو منسوخ سمجھنا یا کھینچ تان کر اسے اپنے مسلک کے مطابق ڈھالنے کا فن جاننا ان کے ہاں شیخ الحدیثی کہلاتا ہے۔ یہی ان کے علم کی معراج ہے۔ یہ الزام نہیں۔ ایک حقیقت ہے اور یہ ان کا باقاعدہ اصول ہے (دیکھیے اصول کرخی اصول نمبر ۲۹) اس کا کچھ عملی مظاہرہ آپ



اس کتاب میں بھی ملاحظہ فرمائیں گے۔ انشاء اللہ العزیز  
 عجیب بات ہے ہم احادیث صحیحہ کی رو سے ان سے مسائل میں اختلاف کریں  
 تو متعصب اور گستاخ کہلائیں اور یہ خود مذاہب اربعہ کو حق اور مقبوع جانیں  
 اور پھر محض ازراہ تقلید ائمہ ثلاثہ سے اختلاف کریں اور انصرا خاٹ ظالما  
 کان او مظلوما کے جاہلی مفہوم کے مطابق فقہ حنفیہ کی جائز و ناجائز حمایت  
 کریں تو یہ کارِ ثواب ہو۔ نفلک اذا قسمتہ ضیئری۔  
 اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو فرقہ بندیوں سے ہٹ کر براہِ راست کتاب  
 سنت سے کسب فیض کی توفیق دے۔ آمین  
 ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتہوا۔

---

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

## فراتن اور نوافل

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان اللہ تعالیٰ قال من عادی لی ولیا  
فقد آذنتہ بالحرب وما تقرب الی عبدی بشئ احب الی مما  
افترضت علیہ وما یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی  
احببہ فاذا احببہ فکنت سمعہ الذی یسمع بہ وبصرہ الذی یر  
بہ ویدہ الذی یمس بہا ورجلہ الذی یشی بہا وان سألنی  
لا اعطینہ ولن استعاذ فی لا عیذ نہ (عن ابی ہریرۃؓ بخاری ص ۹۶۳)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس نے میرے دوست سے دشمنی رکھی۔ میرا اس  
سے اعلان جنگ ہے۔ اور نہیں قریب ہوتا میرا بندہ مجھ سے کسی  
عمل کے ساتھ جو میرے نزدیک محبوب تر ہو فراتن سے اور میرا  
بندہ مجھ سے نوافل کے ذریعے بھی قریب ہوتا جاتا ہے یہاں  
تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں۔ جب میں اس سے محبت  
کرنے لگتا ہوں تو میں اس کا کان، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں ہو جانا ہوں  
جن سے وہ سنتا، دیکھتا، پکڑتا اور چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے  
سوال کرے تو عطا کرتا ہوں پناہ مانگے تو پناہ دیتا ہوں۔

اس حدیث قدسی سے معلوم ہوا نمازی اللہ تعالیٰ کے مقرب ہوتے ہیں اور  
یہی اولیاء اللہ ہوتے ہیں۔ ان سے بغض رکھنا اللہ تعالیٰ سے جنگ مول

لینے کے برابر ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا نماز دو قسم کی ہوتی ہے فرضی اور نفلی۔  
**تعداد نماز فرضی از روئے قرآن** | فرضی نمازیں پانچ ہیں۔ اشارتاً اس چیز کا ثبوت قرآن مجید سے بھی ملتا ہے۔ مثلاً فرمایا: من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء (نور - ۵۸) اس آیت میں فجر اور عشاء کی صراحت ہے۔ اقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل (هود - ۱۱۴) اس میں فجر، مغرب اور عشاء کا ذکر ہے۔ اقم الصلاة لدلوك الشمس (نبی اسرائیل - ۷۸) اس سے ظہر کا وقت ثابت ہوتا ہے۔ سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها (طہ - ۱۳۰) اس سے عصر کا ثبوت عیاں ہے۔ وغیرہ۔

**تعداد نماز فرضی از روئے حدیث** | تاہم حدیث شریف میں نبی ارشاد فرمایا ہے: خمس صلوات فی اليوم والليلة (عن طلحة بن عبید اللہ بخاری ص ۱۱) رات دن میں پانچ نمازیں فرض ہیں نیز فرمایا: خمس صلوات افترضهن الله تعالى (عن عبادة بن صامت الوداعی وغیرہ بحوالہ مشکوٰۃ - کتاب الصلوٰۃ) اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض فرمائی ہیں۔

منکرین حدیث قرآن مجید سے فقط تین نمازیں ثابت کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں قرآن مجید سے بالفرض پانچ نمازیں ثابت نہ ہو سکیں تو بھی اس کے ہمارے مسلک کو ضعیف نہیں پہنچتا بلکہ تقویت پہنچتی ہے۔ ہم تو پہلے ہی کہتے ہیں قرآن مجید میں بہت سی تفصیلات نہیں ملتیں۔ حدیث پر ایمان لائے بغیر چارہ نہیں۔ قرآن مجید میں تو رکعتوں کی تعداد کا بھی ذکر نہیں۔ چکڑا ویوں کو اگر اصرار ہو کہ قرآن مجید سے چونکہ تین ہی ثابت ہیں لہذا وہ تین

ہی پڑھیں گے تو ان کی مرضی ویسے ان کی خدمت میں گزارش ہے کہ پھر تو وہ قرآن مجید سے ایک نماز بھی ثابت نہیں کر سکتے۔ کیونکہ اگر صرف قرآن مجید کو پیش نظر رکھنا ہے اور صرف لغت کے ذریعے اسے سمجھنا ہے تو ہمیں کیا معلوم صلوٰۃ کیا ہوتی ہے۔ اہل لغت کے نزدیک اس کا ایک معنی چوتروں کو ملانا بھی ہے۔ صرف قرآن مجید سے تو رکوع اور سجود کا مفہوم بھی متعین نہیں ہو سکتا۔ بلکہ بہت کچھ معلوم نہیں ہو سکتا۔

## تعداد رکعات قرآن

کل سترہ رکعتیں ہیں۔ اس پر امت مسلمہ کا ہمیشہ ہی اتفاق رہا ہے۔ اس بارے میں کوئی باقاعدہ حدیث شاید نہ ملے لیکن عمل کا یہ تسلسل اور متفق علیہ تو اثر حدیث سے ہرگز کم نہیں۔ بلکہ ضمناً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی فرضی رکعتوں کی تعداد معلوم ہو جاتی ہے مثلاً

فجر کی رکعتیں | کان یقرأ فی الركعتین او احدھما ما بین  
الستین الی المائة رعن ابی ہریرۃ الاسلمی۔

بخاری ص ۱۱۱ آپ فجر کی دونوں یا ان دونوں میں سے ایک رکعت میں  
ساٹھ سے لے کر سو آیات تلاوت فرماتے۔

ظہر و عصر کی رکعتیں | ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی  
الركعتین الاولیین من الظہر والعصر

بفاتحۃ الكتاب وسورة ویسمنا الایۃ احیانا ویقرأ فی الركعتین  
الاخریین بفاتحۃ الكتاب رعن ابی قتادہ۔ مسلم ج ۱ ص ۱۸۵

آپ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور کوئی سورت پڑھتے  
اور کبھی کبھی ہمیں بھی کوئی آیت سنا دیتے اور پچھلی دو رکعتوں میں سورہ



فانحہ پڑھتے۔

**مغرب کی رکعتیں** | والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلاث رکعات لا ینقص فی حضر ولا سفر۔

ترمذی۔ باب التطوع فی السفر حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز سفر و حضر میں بلا کم و بیش تین رکعتیں پڑھیں۔

**عشاء کی رکعتیں** | جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے اہل کوفہ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حضرت عمرؓ سے شکایت لگائی حضرت عمرؓ نے انہیں ہٹا کر عمار بن یاسرؓ کو امیر کوفہ مقرر فرما دیا۔ اہل کوفہ نے یہاں تک کہا کہ حضرت سعد نماز بھی صحیح طریقے سے نہیں پڑھاتے۔ حضرت عمرؓ نے انہیں ہٹا کر کہا لوگوں کا خیال ہے کہ آپ نماز ٹھیک طرح نہیں پڑھاتے تھے تو آنکھوں نے جواب دیا خدا کی قسم میں انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم والی نماز پڑھاتا تھا اس میں کمی نہیں کرتا تھا۔ عشاء کی پہلی دو رکعتیں لمبی کرتا تھا اور پچھلی دو رکعتیں ہلکی پڑھتا تھا۔ حضرت عمرؓ نے کہا اے ابواسحق تمہارے متعلق یہی حسن ظن ہے۔ (بخاری ص ۱۰۴)

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے اہل کوفہ شروع ہی سے سرکش تھے اور اول روز سے ہی انہیں سنت نبویؐ کے مطابق نماز پسند نہ تھی۔

## نوافل

فرض نمازیں بس اتنی ہی ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی نماز فرض یا واجب نہیں ہے۔ جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک آدمی نے اسلام کے بارے میں

سوال کیا تو آپ نے اسے پانچ نمازوں، رمضان شریف کے روزوں اور زکوٰۃ کے متعلق بتلایا۔ اس نے ہر حکم کے بارے میں پوچھا کیا مجھ پر اس کے علاوہ بھی ہے۔ تو آپ نے فرمایا لا الا ان تطوع۔ نہیں مگر یہ کہ تو بطور نفل ادا کرے۔ وہ آدمی یہ کہتے ہوئے واپس ہوا خدا کی قسم میں اس میں کمی بیشی نہیں کروں گا تو آپ نے فرمایا افلح الرجل ان صدق۔ اگر اس نے سچ کہا تو کامیاب ہو گیا (عن طلحہ بن عبید اللہ - بخاری ص ۱۷۳)

معلوم ہوا جو آدمی نفلی عبادت نہ کرے اس پر کسی قسم کا فتویٰ نہیں لگایا جاسکتا۔ البتہ یاد رہے وہ ایک بڑے ثواب اور فضیلت سے محروم رہ جاتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا قیامت کے دن سب سے پہلے نماز کا حساب لیا جائے گا۔ اگر یہ صحیح ہوئی تو بندہ کامیاب ہو جائے گا اگر یہ غلط ہوئی تو بندہ ناکام ہو جائے گا۔ اگر فرائض میں کچھ کمی محسوس ہوئی تو رب تعالیٰ فرمائے گا کیا میرے بندے کی کوئی نفلی عبادت ہے اس سے اس کی تلافی کر دو۔ پھر تمام اعمال اسی طریقہ پر ہوں گے۔ (ترمذی ج ۱ ص ۳۱۸ ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۳)

## تعدادِ سننِ راتہ

ارشادِ نبویؐ ہے ما من عبد مسلم یصلی اللہ کل یوم ثنتی عشرة رکعة غیر فریضة الا بنی اللہ له بیتا فی الجنة۔ (عن ام حبیبہؓ - مسلم ج ۱ ص ۲۵) جو مسلمان بھی رمضان کے لیے فرضوں کے علاوہ ہر روز بارہ رکعتیں نفل ادا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں حفظت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشر رکعات رکعتین قبل الظهر ورکعتین بعدھا ورکعتین بعد المغرب فی بیتہ ورکعتین بعد العشاء ورکعتین قبل الصبح (بخاری ص ۱۵۷) مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دس رکعتیں پڑھنا یاد ہے دو ظہر سے پہلے دو ظہر کے بعد دو مغرب کے بعد اپنے گھر میں، دو عشاء کے بعد اور دو صبح سے پہلے۔

ان دونوں حدیثوں میں دس اور بارہ کا جو فرق ہے وہ ظہر سے پہلی والی رکعتوں کے سلسلے میں ہے جس کی وضاحت عنقریب اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ۔

یاد رہے ان سنتوں کو سنن مؤکدہ بھی کہتے ہیں۔

**فجر کی سنتیں** عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں لم یکن النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی شئ من النوافل اشد تعاہدا منہ علی رکعتی الفجر (بخاری ص ۱۵۶ مسلم ص ۲۵۱) نفلی نمازوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ فجر کی دو سنتوں کا خیال رکھتے تھے۔ نیز فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیہا (مسلم ص ۲۵۱) فجر کی دو سنتیں دنیا و ما فیہا سے بہتر ہیں۔

یہ سنتیں نماز فجر سے پہلے پڑھنی چاہئیں۔ اگر پہلے نہ پڑھی جاسکیں تو بعد میں پڑھ لینی چاہئیں۔ جیسا کہ قیس بن فہدؓ ایک صحابی کے بارے میں آتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بعد میں پڑھنے کی اجازت دے دی تھی (ترمذی - بیہقی - ابن خزیمہ - ابن حبان - ابوداؤد) مگر اس اجازت کو عام عادت نہیں بنالینا چاہیے۔ جیسا کہ ہم المحدثوں میں رواج ہو گیا ہے مسئلہ اسی طرح رکھنا چاہیے جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا۔ قیس بن فہدؓ والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد نبویؐ میں لوگ عام طور پر





یہ واقعہ نماز فجر سے پہلے دو رکعتوں کے بارے میں تھا۔ (موطا امام مالک ص ۴۵)  
مگر ان سب احادیث صحیحہ کے علی الرغم ہر ایہ میں لکھا ہے ایک رکعت خواہ  
جلی بھی جائے تو بھی جماعت کے ہوتے سنتیں پڑھ لے (ص ۱۱۱) بلکہ بعض  
کے نزدیک قعدہ میں شریک ہو جانے کا یقین ہو تو بھی سنتیں پڑھ لے  
(نماز مسنون از صوفی عبد الحمید صاحب سوانی دیوبندی)

حنیفہ کی طرف سے یہ دلیل پیش کی جاتی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا ركعتي الفجر (عن ابی ہریرۃؓ) یہی  
ج ۲ ص ۴۸۳) اقامت کے بعد سوائے فرضی نماز کے اور کوئی نماز نہیں  
مگر فجر کی سنتیں۔

حالانکہ خود امام بیہقیؒ نے فجر کی سنتوں کے استثناء کو بے اصل قرار دیا  
ہے کیونکہ اس کی سند میں حجاج بن نصیر اور عباد بن کثیر دو راوی ضعیف ہیں۔  
(ایضاً)

۱۹۱۶ء میں سنی پبلیکیشنز لاہور (حنیفہ کی طرف سے "نماز پیمر" نامی  
ایک کتاب لکھی گئی ہے جس کے مصنف کا نام شیخ محمد الیاس فیصل ہے اور جس  
کی مدح سرائی کرنے والوں میں مولانا محمد اسعد مدنی، مولانا محمد زاہد الحسینی،  
اور مولانا محمد مالک کاندھلوی کے نام نامی شامل ہیں۔ اس کتاب کے ص ۲۳۸  
اور ص ۲۳۹ میں مجمع الزوائد اور طحاوی کے حوالے سے عبد اللہ بن مسعودؓ،  
عبد اللہ بن عباسؓ، عبد اللہ بن عمرؓ اور ابوالدرداءؓ وغیرہم کے متعلق دعویٰ  
کیا گیا ہے کہ وہ جماعت ہوتے فجر کی سنتیں پڑھ لیتے تھے۔

خیال فرمائیے ایک طرف طبقہ اولیٰ کی کتابیں ہیں یعنی موطا امام مالک جس  
کے متعلق شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں امام شافعیؒ کا قول ہے یہ موطا کتاب اللہ  
کے بعد صحیح ترین کتاب ہے اور تمام المحدثین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ  
اس کی تمام حدیثیں صحیح ہیں (حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۱۳۲)

اور صحیحین یعنی بخاری و مسلم کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ان میں جتنی مرفوع متصل روایات ہیں وہ باتفاق محدثین قطعاً صحیح ہیں..... جو ان کی شان گھٹائے وہ بدعتی ہے اور مومنوں کے راستہ کے خلاف پیروی کرنے والا ہے (ایضاً ص ۱۳۴)

اور دوسری طرف طبقہ ثالثہ کی کتابیں ہیں جن کے متعلق شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ان میں صحیح، حسن، ضعیف، معروف، غریب، شاذ، منکر، خطا صواب ثابت اور مقلوب سب کچھ شامل ہے مثلاً مصنف عبد الرزاق۔ مصنف ابوبکر بن ابی شیبہ۔ کتب بہیقی۔ طحاوی۔ طبرانی وغیرہ (ایضاً ص ۱۳۴ و ص ۱۳۵)

ان کو ان کے منقلبے میں پیش کرنا اور پھر تقریظات لکھنے والوں کا ان ہیرا پھیر یوں پر اظہارِ مسرت کرنا انصاف کے خون سے ہولی کھیلنے کے مترادف ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں اگر تم طبقہ اولیٰ اور طبقہ ثالثہ کی کتابوں میں موازنہ کرو گے تو تم ان میں بعد المشرقین پاؤ گے (ایضاً ص ۱۳۴)

مگر حنفیہ کے ہاں حدیث کو پرکھنے کا اور یہی معیار ہے اگر کسی حدیث سے ان کے مسلک کی تائید ہوتی ہو تو وہ ان کے نزدیک صحیح ہے چاہے وہ بالکل ضعیف کیوں نہ ہو۔ مگر یہ یکنک اس کو صحیح کر لیتے ہیں۔ اگر کوئی حدیث ان کے مسلک کے خلاف ہو تو یہ نباض ضرور اس میں کوئی نہ کوئی نقص نکال لیتے ہیں چاہے وہ بخاری و مسلم کی کیوں نہ ہو۔ ان کی سب کتابیں علمِ کیمیا کا منظر معلوم ہوتی ہیں۔

علامہ شبلی نعمانی حنفیؒ لکھتے ہیں۔ عبد اللہ بن مبارکؒ کی زبانی منقول ہے کہ میں امام مالکؒ کی خدمت میں حاضر تھا ایک بزرگ آئے جن کی آنہوں نے نہایت تعظیم کی اور اپنے برابر بٹھایا، ان کے جانے کے بعد فرمایا جانتے ہو کون شخص تھا؟ یہ ابو حنیفہؒ عراقی تھے جو اس ستون کو سونے کا ثابت

کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں (سیرۃ النعمان حصہ اول ص ۳۶)  
 کتنا ظلم ہے موٹا امام مالک اور صحیح مسلم کی احادیث مبارکہ کے مطابق نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم جماعت ہوتے ہوئے سنتیں پڑھنے سے منع فرمائیں اور  
 احناف کہیں کہ جائز ہیں کیونکہ طحاوی وغیرہ میں لکھا ہے کہ فلاں صحابہ کرام  
 پڑھ لیتے تھے۔ سوائے انا للہ کے اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ سونے کو  
 مٹی اور مٹی کو سونا بنا دیا۔

اگر نماز کے بعد سنتیں نہ پڑھی جاسکیں تو انہیں سورج نکلنے کے بعد  
 بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ ارشاد نبویؐ ہے من لم یصل رکعتی الفجر  
 حتی تطلع الشمس فلیصلہما ردارقطنی بحوالہ تحفۃ الاحوزی ج ۱  
 ص ۳۲۶) جس نے سورج نکلنے کے بعد تک فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں وہ  
 اب پڑھ لے۔ مستدرک حاکم میں الفاظ اس طرح ہیں من نسی رکعتی الفجر  
 فلیصلہما اذا طلعت الشمس (ج ۱ ص ۳۲۶) فجر کی سنتیں بھول جائیں  
 تو انہیں سورج نکلنے کے بعد پڑھ لے۔ چنانچہ موٹا امام مالک (ص ۴۵)  
 میں بھی ہے ان عبد اللہ بن عمر فاتتہ رکعتا الفجر فقضاہما بعد  
 ان طلعت الشمس۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی صبح کی سنتیں فوت ہو  
 گئیں تو آپ نے انہیں سورج نکلنے کے بعد پڑھا۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فجر کی سنتوں کی قضا  
 جائز نہیں۔ نہ سورج نکلنے سے پہلے نہ سورج نکلنے کے بعد (ابو حنیفہ ص ۱۱۲)  
 آج کل کے غیر ائمہ محدث دیوبندیوں کو شاید اپنے مسلک کی کما حقہ  
 واقفیت نہیں ہوتی۔ اسی "نماز پیمیر" نامی حنفی کتاب میں لکھا ہے پھر  
 حکم نبویؐ کے مطابق سورج نکلنے کے بعد ان سنتوں کی قضا پڑھ لے۔  
 (ص ۲۴)

سوال پیدا ہوتا ہے کیا پھر امام ابو حنیفہؒ کا فتویٰ حکم نبویؐ کے

خلاف ہے ؟ بینوا توجروا۔

البتہ ایک جیلہ ہے جس سے ان کے نزدیک فجر کی سنتوں کی قضا قبل از طلوع آفتاب بھی جائز ہو جاتی ہے۔ کہتے ہیں فجر کی سنتیں شروع کر کے توڑ ڈالے پھر بے شک نماز کے بعد سورج نکلنے سے پہلے پڑھ لے۔  
(فتاویٰ عالمگیری ج ۶ کتاب الجیل ص ۳۹)

پنجابی محاورے کے مطابق یہ بازو گھما کر کان کو ہاتھ لگانے والی بات

ہے۔

## فجر کی سنتوں کے بعد لیٹنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی رکعتی الفجر اضطجع علی شقہ الایمن (بخاری ص ۱۵۵)  
آپ فجر کی سنتیں پڑھ کر دائیں کروٹ لیٹ جاتے۔  
اس سے متصل اگلی روایت میں الفاظ یوں ہیں فان كنت متيقظة  
حدثني والا اضطجع حتى يؤذن بالصلوة۔ اگر میں جاگ رہی ہوں  
تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ اذان تک لیٹ جاتے۔ حافظ ابن حزم نے اس  
لیٹنے کو فرض قرار دیا ہے۔ بعض نے بدعت بھی کہا ہے۔ اس حدیث سے  
معلوم ہوتا ہے کہ یہ نہ فرض ہے نہ بدعت بلکہ مستحب ہے۔ بعض کا خیال  
ہے اگر رات کو تہجد پڑھے تب لیٹے۔ بعض نے کہا اگر گھر میں سنتیں پڑھے  
تو تب لیٹے۔ مگر ان شرائط کا ذکر حدیث شریف میں نہیں ہے۔ ارشاد  
نبویؐ ہے اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فليضطجع علی یمينہ۔  
(عن ابی ہریرۃ ترمذی ج ۱ ص ۳۲۲ ابوداؤد ص ۴۸۸) صبح کی سنتیں پڑھ کر  
دائیں طرف لیٹ جایا کرو۔



**ظہر سے پہلے** | حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یدعی اربعاً قبل الظہر و رکعتین قبل الغداة (بخاری ص ۱۵۷) نبی علیہ السلام چار رکعتیں نماز ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں نماز فجر سے پہلے پڑھنا نہیں چھوڑتے تھے۔ اس سے پہلے آپ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ملاحظہ فرما چکے ہیں جس میں انھوں نے ظہر سے پہلے حضورؐ سے دو رکعتیں بیان فرمائی ہیں۔ دونوں روایتیں بخاری شریف کی ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں والاولیٰ ان یجمل علیٰ حالین فکان یصلی تارۃ ثنتین وتارۃ یصلی اربعاً۔ بہتر ہے کہ اسے دو حالتوں پر محمول کیا جائے یعنی آپ کبھی دو اور کبھی چار پڑھتے تھے۔

علامہ عبدالرحمن مبارکپوریؒ نے بھی اسی بات کو ترجیح دی ہے۔

(تحفۃ الاحوذی ص ۳۲)

ایک حدیث میں ہے اربع قبل الظہر لیس فیہن تسلیم تفتح لہن ابواب السماء (عن ابی ایوب - ابوداؤد ج ۱ ص ۱۶۹) ظہر سے پہلے چار رکعتیں بیچ میں سلام پھیرے بغیر یعنی اکٹھی پڑھی جائیں تو ان کے لیے آسمان کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔

مگر اس کی سند میں ایک راوی عبیدہ کو امام ابوداؤد نے ضعیف فرمایا ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث سے زوال کی سنتیں مراد لی ہیں۔ لیکن جیسا کہ مذکور ہوا ہے یہ روایت ضعیف ہے۔

**ظہر کے بعد** | حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مذکورہ بالا روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ظہر کے بعد دو رکعتیں ہیں۔ نیز عن عبداللہ بن شقیق عن عائشہؓ مروی ہے کان یصلی فی بیتہ الظہر اربعاً ثم یرجع فیصلی بالناس ثم یدخل فیصلی رکعتین (مسلم ج ۱ ص ۲۵۲) آپ میرے گھر میں ظہر سے قبل چار رکعتیں پڑھتے پھر جماعت کے لیے

تشریف لے جاتے۔ پھر تشریف لاکر دو رکعتیں پڑھتے۔

اور اُم المومنین حضرت اُم حبیبہؓ سے بھی ایک مفصل روایت آتی ہے جس میں ظہر سے قبل چار اور بعد میں دو رکعتوں کا ذکر ہے (ترمذی ج ۱ ص ۳۱۹) حضرت اُم حبیبہؓ سے ایک روایت یوں بھی آتی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من حافظ علی اربع رکعات قبل الظہر واربع بعدھا حرّمہ اللہ علی النار (ترمذی ج ۱ ص ۳۲۸) ابوداؤد ج ۱ ص ۲۹ نسائی ص ۲۱ جس نے ظہر سے قبل چار اور ظہر کے بعد چار رکعتوں کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ اسے دوزخ پر حرام فرمادے گا۔

امام شوکانیؒ فرماتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھنا زیادہ مستحب ہے (نبیل الاوطار ج ۳ ص ۱۹)

حضرت عائشہ رضی (مسلم) حضرت ام  
مغرب اور عشاء کے بعد | حبیبہؓ (ترمذی) اور حضرت ابن عمرؓ  
(بخاری) کی تمام محولہ بالا روایتوں میں مغرب اور عشاء کے بعد دو رکعتوں کا ذکر ہے۔

## سُنن غیر مؤکدہ

فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتیں پڑھنے کے علاوہ طلوع  
فجر کے وقت | آفتاب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نفل پڑھنا  
ثابت نہیں۔ حضرت حفصہؓ سے روایت ہے اذ اطلع الفجر لا یصلی  
الا رکعتین خفیفَتین (مسلم ص ۲۵) پو پھٹنے کے بعد آپؐ صرف ہکی  
سی دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لاصلوة بعد الفجر الا سجدة تین (ترمذی ج ۱ ص ۳۲۱) طلوع فجر کے بعد سوائے صبح کی دو سنتوں کے کوئی نماز جائز نہیں۔

مگر اس کی سند میں محمد بن حصین مجہول ہے۔ اس مضمون کی ایک روایت عبد اللہ بن عمرو سے بھی آتی ہے (دارقطنی جزاؤل ص ۴۱۹)۔ قیام اللیل<sup>۱۳۴</sup> مروزی) مگر اس میں بھی عبد الرحمن بن زیاد بن النعمان افریقی ضعیف ہے۔ امام ترمذی نے اس مسئلہ پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے جسے حافظ ابن حجر نے تسلیم نہیں کیا وہ کہتے ہیں اس میں تو اختلاف مشہور ہے چنانچہ حسن بصری اور امام مالک کوئی حرج نہیں سمجھتے (تلخیص بحوالہ تحفۃ الاحوزی) حضرت حفصہؓ والی روایت کے بارے میں امام نووی فرماتے ہیں اس میں کراہت کی کوئی دلیل نہیں۔ اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ سوائے صبح کی دو سنتوں کے کوئی نفل نہیں پڑھتے تھے۔ منع آپؐ نے نہیں کیا۔

بروایت ابن عمرؓ ارشاد نبویؐ ہے۔ رحمہ اللہ امرأ عصر سے پہلے صلی قبل العصر اربعاً (ترمذی ج ۱ ص ۳۲۹) البوداؤد ج ۱ ص ۴۹ جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھے اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔ امام ترمذی نے اس روایت کو حسن غریب کہا ہے۔ اس میں ایک لادی محمد بن مسلم بن مہران کے متعلق تقریب التہذیب میں ہے صدوق یخطئ۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی قبل العصر اربع رکعات رعن عاصم بن ضمرہ عن علی - ترمذی ص ۳۲۸) آپ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے۔ امام ترمذی نے اسے حسن فرمایا ہے۔ ص ۳۲۸ پر بھی یہ حدیث بیان ہوئی ہے۔ اس مقام پر لکھا ہے کہ ابن مبارک نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ عاصم بن ضمرہ حضرت علی رضی عنہ سے روایت کرنے میں مختلف فیہ ہے (تحفۃ الاحوزی)

البوداؤد میں عن عاصم بن ضمرہ عن علیؓ مروی ہے کان یصلی

قبل العصر رکعتیں (ص ۲۹) آپ عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے۔  
اس کے تحت عون المعبود میں منذری کے حوالہ سے لکھا ہے یحییٰ بن معین  
وغیرہ نے عاصم بن صمرہ کی توثیق کی ہے جب کہ بعضوں نے اس پر کلام کیا  
ہے۔

حضرت ام حبیبہؓ سے بارہ کی تعداد میں سنن راتبہ کی روایت آئی ہے۔ (مسلم)  
ترمذی شریف میں ان کی روایت کے مطابق نبی علیہ السلام نے عشاء کے  
بعد دو رکعتیں بیان فرمائی۔ مگر نسائی میں حضرت ام حبیبہؓ سے جو بارہ کی روایت  
مروی ہے اس میں عشاء کے بعد کا ذکر نہیں بلکہ عصر سے پہلے دو رکعتوں کا  
ذکر کے بارہ کی تعداد پوری کی گئی ہے (ص ۲)  
بہر حال ان روایتوں سے قبل از عصر دو یا چار رکعت کا استحباب ثابت  
ہوتا ہے۔

فجر اور عصر کے بعد | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا صلوة بعد  
العصر حتی تغرب الشمس ولا صلوة  
بعد الفجر حتی تطلع الشمس (عن ابی سعید الخدری - مسلم ص ۲۵)  
نماز عصر کے بعد سورج ڈوبنے تک اور نماز فجر کے بعد سورج نکلنے تک  
کوئی نماز جائز نہیں۔

معلوم ہوا ان نمازوں کے بعد نہ کوئی سنت مؤکدہ ہے اور نہ غیر مؤکدہ  
— مختار بن فلفل سے روایت ہے میں نے حضرت انس بن مالک سے  
عصر کے بعد نفل کے بارے میں پوچھا تو کہنے لگے حضرت عمرؓ عصر کے  
بعد نفل پڑھنے پر مامور کرتے تھے (مسلم ص ۲۷۸) ہاں اگر کوئی سبب پیدا  
ہو جائے تو وہ صورت مستثنیٰ ہے مفصل بحث اوقات مکروہہ میں  
آئے گی انشاء اللہ۔

مغرب سے پہلے | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار مکرر ارشاد

فرمایا صلوا قبل صلوٰۃ المغرب قال فی الثالثۃ لمن شاء کراہیۃ  
ان یتخذھا الناس سنتۃ (عن عبد اللہ المزنی بن مغفل - بخاری ص ۱۵۷)  
نماز مغرب سے پہلے نفل پڑھو۔ آخر میں فرمایا جس کا جی چاہے۔ مقصد  
یہ تھا لوگ اسے سنت (مؤکدہ) نہ بنالیں۔

عبد اللہ بن مغفل ہی سے ایک روایت اس طرح ہے۔

بین کل اذانین صلوٰۃ قالہا ثلاثا قال فی الثالثۃ لمن

شاء (مسلم ج ۱ ص ۲۷۸) ہر دو اذانوں (یعنی اذان اور اقامت) کے درمیان  
نماز ہے۔ تین بار کہہ کر ارشاد فرمایا جس کا جی چاہے۔

مختار بن فلفل سے روایت ہے مجھے انس بن مالکؓ نے بتلایا کہ ہم نبی  
علیہ السلام کے عہد میں سورج ڈوبنے کے بعد نماز مغرب سے پہلے دو رکعت  
پڑھتے تھے۔ میں نے پوچھا کیا آنحضرتؐ بھی پڑھتے تھے تو کہنے لگے کان  
برانا نصلیہا فلم یامرونا ولم ینہنا (مسلم ص ۲۷۸) آپ ہمیں پڑھتے  
ہوئے دیکھتے تھے۔ نہ حکم دیتے تھے اور نہ اس سے منع کرتے تھے۔

مرشد بن عبد اللہ کہتے ہیں میں نے عقبہ بن عامرؓ سے کہا ابو تمیم یہ  
تعجب ہے کہ وہ قبل از نماز مغرب دو رکعتیں پڑھتے ہیں۔ عقبہ نے کہا  
ہم خود حضورؐ کے زمانے میں پڑھتے رہے ہیں۔ میں نے پوچھا اب کیا  
رکاوٹ ہے تو کہنے لگے ”مصرفیت“ (بخاری ص ۱۵۸)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں ہم مدینہ میں تھے جب مؤذن مغرب کی  
اذان کہتا، لوگ ستونوں کی طرف جاتے اور دو رکعتیں پڑھتے۔ یہاں  
تک کہ کسی نئے آنے والے کو خیال گزرتا شاید جماعت ہو چکی ہے۔  
کیونکہ بہت کثرت سے لوگ نفل پڑھتے تھے۔ (مسلم ص ۲۷۸)

بلکہ ابن حبان ج ۴ ص ۵۹ میں عن عبد اللہ بن مغفل ایک روایت یوں  
بھی آتی ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی قبل المغرب رکعتین

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب سے قبل دو رکعتیں پڑھیں۔  
 اس کے تحت صاحب سل السلام لکھتے ہیں فثبت شرعیتھا  
 بالقول والعمل (ج ۲ ص ۵) نبی علیہ السلام کے قول اور عمل سے ان  
 نفلوں کا مسنون ہونا ثابت ہو گیا۔

اول الذکرتین حدیثیں البوداؤد میں بھی موجود ہیں۔ مگر باب کے آخر  
 میں ایک روایت یوں بیان ہوئی ہے۔ سئل ابن عمر عن الركعتین  
 قبل المغرب فقال ما رأیت احدا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم یصلیہما ورخص فی الركعتین بعد العصر (البوداؤ  
 ج ۱ ص ۴۹۵) حضرت ابن عمر رضی سے قبل از نماز مغرب دو رکعتیں پڑھنے کے  
 بارے میں سوال ہوا تو کہا میں نے نبی علیہ السلام کے زمانے میں یہ کسی کو پڑھنے  
 نہیں دیکھا۔ البتہ انہوں نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کی اجازت دی۔  
 اس روایت کو بعض نے صحیح کہا ہے اور بعض نے اسے شعیب کا دم  
 قرار دیا ہے۔ حافظ ابن حزم فرماتے ہیں سندہ لا یصح لانه عن  
 ابی شعیب او شعیب ولا یدری من لھو (بحوالہ عون المعبود ص ۴۹۵)  
 اس کی سند صحیح نہیں اس لیے کہ یہ ابو شعیب یا شعیب سے مروی ہے اور  
 نہیں معلوم یہ کون تھا۔

افسوس کہ حنفیہ نے اس مختلف فیہ روایت کو صحیحین کی روایات پر  
 ترجیح دے دی ہے۔ یہ بھی ممکن ہے حضرت ابن عمر رضی کے علم میں یہ بات  
 نہ آئی ہو جیسے انھیں صلوٰۃ الضحیٰ کا علم بھی نہیں تھا (بخاری ص ۱۵۷)  
 حالانکہ یہ حضور سے ثابت ہے (بخاری ص ۱۵۷) خود علامہ عینی حنفی اس  
 کے بارے میں فرماتے ہیں۔ عدم رؤیتہ ابن عمر لا یتلزم عدم  
 الوقوع فی نفس الامر او یكون المراد عن نفی ابن عمر نفی  
 المداومۃ لا نفی الوقوع اصلا (بحوالہ حاشیہ بخاری ص ۱۵۷) ابن عمر



کے نہ دیکھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ فی الواقع صلوٰۃ الفیضی نہیں پڑھی گئی یا ابن عمرؓ کا مطلب یہ ہوگا کہ اس پر مداومت نہیں تھی۔

موفق بن عبد الحمید صاحب حنفی دیوبندی فرماتے ہیں: سورج غروب ہونے کے بعد مغرب کی اذان جب ہوتی ہے تو اس وقت دو رکعت نماز نفل پڑھنا جائز اور مباح ہے۔ البتہ سنت یا مستحب نہیں۔ اس لیے جمہور کا اس پر عمل نہیں رہا۔ البتہ پڑھنے والے پر تکیر نہ کیا جائے کیونکہ امام ابو حنیفہؒ اور احناف کے نزدیک صرف غیر اولیٰ ہے (نماز مسنون ص ۵۶)

**مغرب کے بعد** | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ من صلی بعد المغرب قبل ان یتکلم رکعتین وفی رواۃ اربع رکعات

رفعت صلوٰۃ فی علیین ر عن مکحول۔ رزین۔ بحوالہ مشکوٰۃ باب السنن وفضائلھا (جو شخص مغرب کی نماز کے بعد گفتگو کرنے سے پہلے دو اور ایک روایت کے مطابق چار رکعتیں پڑھے گا اس کی نماز علیین میں پہنچائی جائے گی۔ یہ روایت مرسل ہے۔

ارشاد فرمایا من صلی بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم فیما بینہن لبوء عدلن له بعبادۃ ثنتی عشرة سنتہ ر عن ابی ہریرۃ ترمذی ج ۱ ص ۳۳) جس نے مغرب کی نماز کے بعد چھ رکعتیں پڑھیں اور اس دوران میں کوئی بُرا کلمہ زبان سے نہ نکالا تو یہ چھ رکعتیں بارہ برس کی عبادت کے برابر قرار دے دی جائیں گی۔

اس روایت میں عمر بن خشم راوی بہت ضعیف ہے۔

ایک روایت میں فرمایا من صلی بعد المغرب عشرين رکعة بنی اللہ له بیتا فی الجنة ر عن عائشہ ترمذی ص ۳۳) جس نے مغرب کی نماز کے بعد بیس رکعتیں پڑھیں اللہ تعالیٰ جنت میں اس کا گھر بنائے گا۔ اس میں ایک راوی یعقوب کذاب ہے۔

## مغرب اور عشاء کے درمیان

قیام اللیل مروزی ص ۵۷ و ص ۵۸ اور نیل الاوطار ج ۳ ص ۵۸ تا ص ۶۱ میں مذکور بعض روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین مغرب اور عشاء کے درمیان نوافل پڑھا کرتے تھے۔ محمد بن منکدر سے مروی ایک مرسل روایت کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من صلی ما بین المغرب والعشاء فانها من صلوة الاوابین (قیام اللیل ص ۵۸) جس نے مغرب اور عشاء کے درمیان نماز پڑھی تو وہ نماز اوابین میں سے ہے۔ بلکہ حضرت انس سے مروی ہے کہ تتجانی جنوبہم عن المصباح (السجدہ - ۱۶) کانوا قلیلاً من اللیل ما یہجعون۔ (الذاریات ۱۷) اور ان ناشئۃ اللیل ہی اشد وطأ و اقوم قلیلاً۔ (المزل ۶) جو آیات ہیں یہ اسی وقت کی نماز کے بارے میں ہیں۔ قیام اللیل ص ۵۸ - بیہقی ج ۳ ص ۱۹، امام شوکانی فرماتے ہیں والاحادیث وان کان اکثرھا ضعیفۃ فہی منترہفتہ بجموعہا لاسیما فی فضائل الاعمال (نیل الاوطار ج ۳ ص ۶) ان میں سے اکثر حدیثیں گو ضعیف ہیں۔ تاہم مل کر کچھ طاقت بن جاتی ہے۔ بالخصوص فضائل اعمال میں۔

## عشاء سے پہلے

عشاء سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی سنت مؤکدہ یا غیر مؤکدہ کا صحیح ثبوت نہیں ملتا۔ سوائے اس عام حدیث کے جو سب نمازوں کو شامل ہے۔ یعنی بین کل اذانین صلوة (بخاری ص ۸۷ مسلم ص ۲۷۸)

ہر دو اذانوں (یعنی اذان اور اقامت) کے درمیان نماز ہے۔ یا صحابہ کرام کے بارے میں سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ انوا لیتحبون اربع رکعات قبل العشاء الاخرۃ (قیام اللیل ص ۵۸) کہ وہ عشاء سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

## عشاء کے بعد

حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العشاء قط فدخل علی الاصلی اربع رکعات اوست رکعات (ابوداؤد ص ۵۰۳) نبی علیہ السلام جب بھی عشاء پڑھ کر میرے گھر میں تشریف لائے تو آپ نے چار یا چھ رکعتیں پڑھیں۔

دیگر تمام روایتوں میں عشاء کے بعد دو رکعتوں کا ذکر ہے۔ صرف اس روایت میں چار یا چھ کا ذکر ہے۔ بقول ملا علی قاری حنفی مؤکرہ دو ہی ہیں۔ (بحوالہ عون المعبود) یعنی باقی دو یا چار مستحب ہیں۔

عائشہ صدیقہ رضی قیام نبوی کے بارے میں فرماتی ہیں۔ سبع تسع | **تہجد** | واحدی عشرۃ رکعة سوی رکعتی الفجر (بخاری ص ۱۵۳) یہ سات یا نو یا گیارہ رکعتیں ہوتی تھیں علاوہ فجر کی دو سنتوں کے۔

حضرت عائشہ رضی سے مروی اگلی روایت میں یہ الفاظ ہیں کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل ثلاث عشرۃ رکعة منها الوتر ورکعت الفجر۔ آپ رات کو تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے سمیت وتر اور صبح کی دو سنتوں کے۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے حضرت عائشہ رضی سے نبی | **تراویح** | علیہ السلام کے قیام رمضان کے بارے میں دریافت کیا تو

جواب دیا ماکان بیزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة  
رکعتہ (بخاری ص ۱۵۲) آپ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے  
زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔

سائب بن یزید کہتے ہیں اسو عمر بن الخطاب ابی بن کعب و تبیما الدار  
ان یقوموا للناس باحدى عشرة رکعتہ قال وکان القاری یقرئ بالمبین  
حتى کنا نعتد علی العصى من طول القيام وما کنا ننصرف الا فی  
فروع الفجر۔ (موطا امام مالک ص ۱۷) حضرت عمرؓ نے ابی بن کعبؓ  
اور تمیم دارمیؓ کو گیارہ رکعتیں پڑھانے کا حکم دیا۔ قاری صاحب سو  
آیتوں والی سورتیں پڑھاتے تھے۔ یہاں تک کہ لمبے قیام کی وجہ سے ہمیں  
لاٹھیلوں کا سہارا لینا پڑتا اور ہم نجر کے قریب فارغ ہوتے تھے۔  
صوفی عبد الحمید صاحب حنفی خطیب جامع مسجد نور گو جبر الخوالہ، یہ حدیث  
بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں یہ حالت ابتدا میں تھی جب کہ رکعات کم  
ہوتی تھیں اور قرآن زیادہ۔ (نمائہ مسنون ص ۶۲) ماشاء اللہ۔

اور یزید بن رومان کہتے ہیں کان الناس یقومون فی زمان عمر  
بن الخطاب ثلاث وعشرین رکعتہ (موطا امام مالک ص ۱۷) حضرت  
عمرؓ کے زمانے میں لوگ ۲۳ رکعتیں پڑھتے تھے۔

ممکن ہے اپنے طور پر کچھ لوگوں نے ۲۳ رکعتیں پڑھی ہوں تاہم یہ  
روایت صحیح بھی نہیں۔ کیونکہ یزید بن رومان نے حضرت عمرؓ کا زمانہ  
نہیں پایا۔ . . . . حضرت عمرؓ کا سن شہادت

۲۳ ہجری ہے اور یزید بن رومان کا سنہ وفات ۱۳۰ ہجری ہے۔  
امام بیہقی سن کبریٰ میں ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی شہر رمضان فی غیر جباغة  
لعشرین رکعتہ والوتر لفرد بہ البوشیبة ابراہیم بن عثمان العسی

وہو ضعیف (ج ۲ طبع بیروت ۱۹۶۷) نبی علیہ السلام ماہ رمضان میں جماعت کے بغیر بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے۔ اس میں ابو شیبہ کو فی منفرد اور ضعیف ہے۔

اس روایت کے متعلق امام زیلعی حنفی فرماتے ہیں ہو متفق علیٰ ضعفہ ولینہ ابن عدی فی الکامل ثم انہ مخالف للحديث الصحيح الخ۔ (نصب الراية ج ۲ ص ۱۵۳) اس کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔ ابن عدی نے اسے کامل میں کمزور قرار دیا ہے۔ پھر یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ بالا صحیح حدیث کے بھی خلاف ہے۔

حنفیہ کے پاس بس یہی ایک اکلوتی دلیل ہے جس کے گرد ان کی بیس تراویح والا افسانہ گھومتا ہے۔ میں حیران ہوں ایک غیر المحدث عالم اپنی کتاب میں ضعیف اور بے سند اقوال درج کرنے کے بعد آخر میں اس روایت کے بارے میں لکھتے ہیں: "اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہے تاہم مذکورہ بالا صحابہ و تابعین کے بیس رکعت پر عملی اجماع سے اس کی نبیاً صحیح ثابت ہوتی ہے (نماز مدلل منک از مولانا فیض احمد صاحب لکڑی) یعنی ہونا تو یہ چاہیے کہ حدیث سے اقوال کو تقویت پہنچائی جائے مگر یہ بے سند اقوال اور جعلی اجماع سے متفق علیہ ضعیف روایت کو تقویت پہنچاتے ہیں۔

غیر المحدث حضرات عوام الناس کو اس مغالطے میں بھی ڈالتے رہتے ہیں کہ تمجد اور چیز ہے اور تراویح اور چیز ہے۔ تمجد بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ رکعت پڑھتے تھے مگر تراویح بیس رکعت پڑھتے تھے۔ اگر ذرا سا غور کیا جائے تو اس وہم کا ازالہ حضرت عائشہ اور سائب بن یزید کی روایتوں سے بخوبی ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ابو سلمہ نے عائشہ صدیقہ سے پوچھا ہی قیام رمضان کے بارے میں تھا اور آپ نے سوال کا

مفہوم سمجھ کر ہی یہ جواب دیا تھا کہ آپ کی نماز رمضان وغیرہ رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں ہوتی تھی۔

ابو سلمہ کا قیام رمضان کے بارے میں پوچھنا حنفیہ کے لیے بہت تکلیف دہ ہے۔ کیونکہ اس وضاحت سے ان کا بیس منزلہ محل زمین بوس ہو جاتا ہے چنانچہ اب اس کا بند و بست انھوں نے یہ کیا ہے کہ بخاری شریف کے منہج نسخوں کو فی رمضان کے الفاظ حذف کر کے چھاپنا شروع کر دیا ہے۔ مثلاً محمد سعید ابن طہ سنز کو اچی کی چھپی ہوئی بخاری شریف ص ۱۷۱

یہ ان کی حدیثی خدمات ہیں۔ بحرفون الكلم عن مواضعه ولسوا حظاً مما ذكروا به (المائدہ - ۱۳)

اور سائب بن یزید کا یہ کہنا کہ ہم فجر کے قریب فارغ ہوتے تھے بھی اس بات کی تردید کے لیے کافی ہے کہ تراویح تہجد سے الگ کسی شئی کا نام ہے بلکہ انہی کے علمائے کرام مثلاً الزر شاہ کشمیری فرماتے ہیں لا مناص من تسليم ان تراويح عليه السلام كانت ثمانية ركعات ولم يثبت في رواية من الروايات انه عليه السلام صلى التراويح والتہجد علیحدۃ فی رمضان (العرف الشدی ج ۱ ص ۱۶۱)

”اس اسر کو تسلیم کیے بغیر چارہ نہیں کہ آپ آٹھ رکعت تراویح پڑھتے تھے اور کسی بھی روایت سے ثابت نہیں کہ آپ نے تراویح اور تہجد علیحدہ علیحدہ پڑھی ہوں۔“ نیز فرماتے ہیں المختار عندی انھما واحد اذا تقدمت سمیت باسم التراويح واذا تاخرت باسم التہجد۔ (فیض الباری ج ۲ ص ۱۷۲) میں یہ سمجھتا ہوں تہجد اور تراویح ایک ہی چیز ہے۔ صرف بات یہ ہے اگر جلدی پڑھ لی جائے تو اسے تراویح کہہ دیتے ہیں اور اگر دیر سے پڑھی جائے تو اسے تہجد کہتے ہیں۔

علامہ ابن ہمام حنفی فرماتے ہیں فتحصل من هذا ان قیام رمضان



سنتہ احدى عشرة رکعة (فتح القدیر ج ۱ ص ۶۷) اس ساری بحث سے معلوم ہوا کہ تراویح کی مسنون تعداد گیارہ رکعتیں ہی ہیں۔

علامہ علی قاری حنفیؒ فرماتے ہیں ان قیام رمضان سنتہ احدى عشرة رکعة (مرقاۃ ج ۳ ص ۱۹۴) تراویح یقیناً گیارہ رکعت ہی سنت ہیں۔

مولانا عبدالحق محدث دہلویؒ حنفیؒ فرماتے ہیں۔ کان السلف فی زمان عمر بن عبد العزیز یصلون باحدى عشرة رکعة فقد التثبیرہ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ما ثبت بالسنۃ) حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے زمانے میں سلف صالحین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے مشابہت پیدا کرنے کے لیے گیارہ رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

محترم قاضی شمس الدین صاحبؒ تراویح کے متعلق فرماتے ہیں مجھے نہ آٹھ کی سنیت سے انکار ہے اور نہ عملاً اس کے ترک کو مستحسن سمجھتا ہوں اور نہ ہی حتی المقدور ان کو ترک کرتا ہوں اور نہ کسی کو ترک کرنے کی تلقین کرتا ہوں اور نہ ہی میری جماعت حنفیہ کرامؒ آٹھ کی سنیت کے منکر یا تارک ہیں بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ آٹھ رکعت سنت ہیں سنت ہیں۔ (القول الفصیح ص ۵) نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب صحابہ کرامؓ کو تین روزہ باجماعت تراویح پڑھائی تھیں۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے بعد میں کوئی تہجد نہیں پڑھی۔ آخری دن (۲۷ ویں شب) کے متعلق آتا ہے فقام بنا حتی نخوفنا الفلاح (ترمذی ج ۲ ص ۳۷) آپؐ نے ہمیں نماز (تراویح) پڑھائی یہاں تک کہ ہمیں اندیشہ پیدا ہو گیا کہیں سحری کا وقت نہ نکل جائے۔

علامہ عینی حنفیؒ فرماتے ہیں فان قلت لم یثبت فی الروایات المذکورة عدد هذه الصلوة التي صلاها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی تلك اللیال قلت روی ابن خزيمة وابن حبان

من حدیث جابرؓ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان ثمان رکعات ثم اوتر رعمدة القاری شرح بخاری طبع بیروت ج ۷ ص ۱۸۱) اگر تم کہو تین راتوں میں پڑھی گئی تراویح نبویؐ کی تعداد ان روایات میں مذکور نہیں تو میں کہوں گا ابن خزیمہ اور ابن حبان نے حضرت جابرؓ سے حدیث بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف میں آٹھ رکعتیں پڑھیں پھر وتر پڑھے۔

سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ فرماتے ہیں۔ تمام روایات کو جمع کرنے سے جو چیز حقیقت سے قریب تر معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ حضورؐ نے خود جماعت کے ساتھ رمضان میں جو نماز پڑھائی وہ اول وقت تھی نہ کہ آخر وقت ہیں اور وہ آٹھ رکعتیں تھیں نہ کہ بیس۔ اگرچہ ایک روایت بیس کی بھی ہے مگر وہ آٹھ والی روایت کی بہ نسبت ضعیف ہے (رسائل و مسائل حصہ ۲ ص ۲۱۳) اصاغر احناف کو (جماعت اسلامی سمیت) کم از کم اپنے ہی اکابر احناف کی ان تصریحات پر غور کر لینا چاہیے۔

حنفیہ ایک بہت بڑی دلیل یہ دیا کرتے ہیں کہ حریم شریفین میں بیس تراویح پڑھی جاتی ہیں۔ عرض ہے کہ مسئلہ یہ نہیں کہ جائز کتنی ہیں کوئی سوچی پڑھے تو ہمیں کیا اعتراض ہے۔ غور طلب مسئلہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنی پڑھتے تھے۔ اور ثابت ہو گیا کہ آپؐ و تروں سمیت گیارہ سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ اگر حنفیہ مکے اور مدینے کے عمل کو حجت سمجھنے میں مخلص اور سنجیدہ ہیں تو نہ اسے قسمت۔ مگر بات یہ ہے کہ وہاں تو آئین بالجہر بھی گونجتی ہے۔ رفع یدین بھی ہوتی ہے۔ سینوں پر ہاتھ بھی باندھے جاتے ہیں اور دعائے قنوت بھی باواز بلند پڑھی جاتی ہے وغیرہ۔ تو بسم اللہ کیجئے نا۔

مسئلہ مذکور تفصیل کے لیے دیکھیے محترم حافظ عبدالمنان صاحب نور پوری کی کتاب تعداد تراویح۔ اور مولانا محمد رفیع سلفی صاحب خطیب

کی کتاب تراویح صرف آٹھ ہیں۔

## تہجد کا وقت

رات کی نفلی عبادت کو اللہ تعالیٰ نے تہجد بھی فرمایا ہے (بنی اسرائیل ۷۹) قیام اللیل بھی فرمایا ہے (المزل - ۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے وتر کا نام بھی دیا ہے (صحیحین)

رمضان المبارک میں یہی عبادت قیام رمضان کہلاتی ہے (صحیحین) جبکہ محدثین اسے تراویح کے نام سے تعبیر کرتے ہیں (مثلاً بخاری ص ۲۶۹ مسلم ص ۲۶۵)

قیام اللیل کے لیے بہترین وقت رات کا پچھلا پہر ہے۔ ارشاد نبویؐ  
 ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى  
 ثلث الليل الاخر يقول من يدعوني فاستجب له من ليالي  
 فاعطيه من يستغفرني فاغفر له عن ابى هريره ر بخاری ص ۱۵۳  
 مسلم ص ۲۵۸) اللہ تبارک و تعالیٰ ہر رات تیسرے پہر آسمان دنیا پر نزول  
 فرماتا ہے اور کہتا ہے کون ہے جو مجھ کو پکارے میں اس کے لیے قبول  
 کروں کون ہے جو مجھ سے مانگے میں اس کو دوں اور کون ہے جو مجھ سے  
 بخشش طلب کرے میں اسے بخش دوں۔

چنانچہ حضورؐ کا عام معمول بھی یہی تھا۔ حضرت عائشہؓ ایک سوال کے  
 جواب میں فرماتی ہیں کان ینام اولہ ویقوم آخرہ فیصلی ثم یرجع  
 الی فرائشه فاذا اذن المؤذن وثب ر بخاری ص ۱۵۴) آپ رات کو  
 پہلے حصے میں آرام فرماتے اور آخری حصے میں اٹھ کر نوافل ادا فرماتے  
 پھر بستر پر دراز ہو جاتے اذان سن کر آپ فوراً اٹھ کھڑے ہوتے۔

عبدالرحمن بن عبدالقاری سے روایت ہے خرجت مع عمرو بن الخطاب  
 ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلي  
 الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر  
 اني اري لو جمعت هؤلاء على قاري واحد كان امثل ثم عزم  
 فجمعهم على ابي بن كعب ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس  
 يصلون بصلوة قارئهم قال عمر نعم البدعة هذه والتي  
 تنامون عنها افضل من التي تقومون يريد آخر الليل وكان  
 الناس يقومون اوله (بخاری ص ۲۶۹) میں ماہ رمضان کی ایک رات  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد میں گیا۔ دیکھا کہ لوگ مختلف ٹکڑیوں میں  
 کچھ اکیلے اکیلے اور کچھ باجماعت نماز پڑھ رہے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا  
 میرا ارادہ ہے کہ ان سب کو ایک قاری پر جمع کر دوں تو بہت بہتر ہے۔  
 چنانچہ آپ نے ان سب کو حضرت ابي بن کعب کی اقتداء میں نوافل پڑھنے  
 پر جمع فرمادیا۔ پھر میں ایک رات آپ کے ساتھ نکلا۔ دیکھا کہ سب  
 لوگ ایک قاری کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
 فرمایا یہ اچھی حدت ہے۔ اور کچھ پی رات کا قیام جس سے تم سو جاتے ہو۔  
 وہ افضل ہے اس اول رات کے قیام سے جو تم کرتے ہو۔

اس روایت سے جہاں یہ ثابت ہوا کہ رات پچھلے پہر کی عبادت زیادہ  
 افضل ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوا کہ صحابہ کرامؓ پہلے پہر پڑھا کرتے تھے  
 نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تراویح باجماعت کے موجد نہیں  
 ہیں۔ اس سے متصل اگلی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین  
 روز باجماعت تراویح پڑھائی (عن عائشہ رضی اللہ عنہا بخاری کتاب صلوٰۃ التراويح  
 ص ۲۶۹) اور صحابہ کرامؓ بھی پڑھتے چلے آ رہے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
 صرف اتنا کیا کہ لوگ جو متفرق طور پر اکیلے اکیلے یا چھوٹی چھوٹی جماعتوں

کی صورت میں تراویح پڑھا کرتے تھے انہیں ایک جماعت کی شکل میں یک جا کر دیا اور اس اجتماعیت کو آپؐ نے فرمایا یہ اچھی بدعتِ رطریقہ ہے۔  
ظاہر ہے یہ کوئی ایسی نئی بات نہیں جو قابلِ اعتراض ہو۔ بلکہ اس کا بڑا فائدہ یہ ہے جنہیں قرآن مجید نہ آتا ہو وہ بھی قیامِ اللیل کی سعادتوں سے فیضیاب ہو جاتے ہیں۔

صحابہ کرامؓ کا رات کے پہلے حصے میں قیامِ اللیل کرنا کسی غلطی کی بنا پر نہیں تھا بلکہ نبی علیہ السلام کی طرف سے انہیں باقاعدہ اس بات کی اجازت تھی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فیما بین ان یفرغ من صلوٰۃ العشاء ..... الی الفجر احدی عشرۃ رکعۃ یسلم بین کل رکعتین ویوتر بواحدۃ (مسلم ص ۲۵۴) نبی علیہ السلام عشاء سے فارغ ہو کر فجر تک گیارہ رکعت پڑھتے تھے آپؐ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرتے اور ایک وتر پڑھتے۔ اس سے ثابت ہوا قیامِ اللیل کا وقت عشاء کے بعد ساری رات ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کل اللیل اوتر رسول اللہ و انتھی و ترہ الی السحر (بخاری ص ۱۳) نبی علیہ السلام رات کے ہر حصے میں وتر پڑھ لیتے تھے۔ آخر میں آپؐ کا عمل پچھلی رات تھا فرماتی ہیں من کل اللیل قد اوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اول اللیل و اوسطہ و آخرہ فانتهی و ترہ الی السحر (مسلم ص ۲۵۵) نبی علیہ السلام رات کے ہر حصے میں وتر پڑھ لیتے تھے اول رات بھی درمیان رات بھی اور آخر رات بھی۔ آخر عمر میں سحری کے وقت پڑھتے تھے۔

غنیف بن عارث سے روایت ہے میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا نبی علیہ السلام رات کے اول حصے میں وتر پڑھتے تھے یا آخری حصے میں تو فرمایا کبھی اول حصے میں کبھی آخری حصے میں تو میں نے کہا اللہ اکبر

الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة - اللہ اکبر اللہ کا شکر ہے جس نے  
 دین میں آسانی رکھی ہے (ابوداؤد - بحوالہ مشکوٰۃ باب الوتر)  
 حضرت ابوذر رضی سے روایت ہے ہم نے نبی علیہ السلام کے ساتھ روزے  
 رکھے۔ آپ نے ہمیں نوافل نہ پڑھائے البتہ ۲۳ ویں رات کو آپ نے  
 ہمیں تہائی رات گزرنے تک قیام کرایا پھر اگلی رات چھوڑ کر ۲۵ ویں رات  
 کو آپ نے ہمیں آدھی رات گزرنے تک قیام کرایا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ  
 آپ ہمیں ساری رات قیام کرائیں۔ تو فرمایا امام کے ساتھ باجماعت (فرض)  
 نماز پڑھنے سے ساری رات کے قیام کا ثواب مل جاتا ہے پھر ایک رات  
 ناغہ کر کے ۲۷ ویں شب کو آپ نے ہمیں نماز پڑھائی اس رات آپ نے  
 اپنے اہل و عیال کو بھی بلا لیا اور اتنی دیر تک قیام کرایا کہ ہمیں ڈور پیدا ہو گیا  
 کہیں سحری کھانے کا وقت نہ گزر جائے (ترمذی ج ۲، ص ۱۷۷) اس سے  
 بھی ثابت ہوا جس رمضان شریف میں آپ نے تین روز باجماعت تراویح  
 پڑھائی تھی وہ تین مختلف اوقات میں تھی۔

آپ کا ارشاد گرامی ہے من خاف ان لا یقوم من آخر اللیل  
 فلیوتر اولہ (مسلم شریف ص ۲۵۸) جسے یہ اندیشہ ہو کہ وہ پچھلی رات نہیں  
 اٹھے گا وہ پہلی رات وتر پڑھ لے۔

بلکہ ایک روایت میں اللہ تعالیٰ کے آسمان دنیا پر تشریف لانے کا وقت  
 ہی یہ بیان ہوا ہے کہ جب رات کا پہلا تہائی حصہ گزرا جائے (عن ابی سعید  
 دابی ہریرہ - مسلم ص ۲۵۸)

ماہ رمضان میں لوگ اکثر یہ مسئلہ پوچھتے ہیں اگر کوئی شخص رات کے پہلے  
 حصے میں قیام کر چکا ہو تو کیا وہ پچھلے حصے میں بھی قیام کر سکتا ہے تو اس کا  
 جواب یہ ہے کہ بالکل کر سکتا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک  
 ہی رات کے مختلف حصوں میں قیام کرنا ثابت ہے۔ چنانچہ حضرت ام سلمہ



فرماتی ہیں کان یصلی ثم ینام قدر ما صلی ثم یصلی قد ما نام ثم ینام قدر ما صلی (ابوداؤد - ترمذی - نسائی ص ۱۹۴) آپ نماز پڑھتے پھر نماز کی مقدار کے برابر سو جاتے پھر سونے کی مقدار کے برابر نماز پڑھتے پھر نماز کی مقدار کے برابر سو جاتے بلکہ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے تین بار بیدار ہو کر قیام فرمایا (عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف - نسائی ص ۱۹۴)

باقی یہ بات دریافت طلب رہ جاتی ہے دوبارہ قیام کرنے سے اگر نماز گیارہ رکعت سے بڑھ جائے تو کوئی عرج تو نہیں - سو گزارش ہے کہ کوئی عرج نہیں - گیارہ رکعت پڑھنا یقیناً افضل ہیں - حضورؐ کی سنت ہیں - جہاں تک اس سے زیادہ کا تعلق ہے تو اس کے جائز ہونے میں کسی کا اختلاف ہی نہیں لوگوں نے اہم تک پڑھی ہیں - (ترمذی ج ۲ ص ۳۷) یہ نفلی عبادت ہی تو ہے -

## وتر ایک رکعت ہے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا الوتر رکعة من آخر الليل (عن ابن عمرو ابن عباس - مسلم ج ۱ ص ۲۵۷) وتر نام ہے ایک رکعت کا آخرات ہیں -

آپؐ نے فرمایا صلوٰۃ اللیل مثنیٰ مثنیٰ فاذا اردت ان تنصرف فارکع رکعة تو ترک ما قد صلیت (عن ابن عمر بخاری ص ۱۳۵) رات کی نماز دو رکعت ہے - جب فارغ ہونا چاہو تو ایک رکعت پڑھ لو - جس سے تمہاری ساری نماز وتر ہو جائے گی - مسند احمد میں مثنیٰ مثنیٰ کے آگے تسلم فی کل رکعتین کے الفاظ بھی ہیں یعنی ہر دو رکعت کے بعد

سلام پھیرو (ج ۲ ص ۶)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فیما بین ان یفرغ من صلوٰۃ العشاء وہی التی یدعو الناس العتمۃ الی الفجر احدى عشرة رکعة یسلم بین کل رکعتین و یوتر بواحد (مسلم ص ۲۵۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم عشاء اور فجر کے درمیان گیارہ رکعت پڑھتے اور ہر دو رکعت کے درمیان سلام پھیرتے اور ایک وتر پڑھتے۔

ایک روایت اس طرح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل مثنیٰ مثنیٰ و یوتر برکعة (عن ابن عمرؓ بخاری ص ۱۳۶ مسلم ص ۲۵۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو دو دو کر کے نفل پڑھتے اور ایک وتر پڑھتے۔

صحیحین کی ان قولی اور فعلی احادیث سے معلوم ہوا کہ وتر اصل میں ایک رکعت ہی ہے۔ باقی یہ نمازی کی مرضی ہے کہ وہ اس کے ساتھ دو یا چار یا چھ یا آٹھ رکعت نفل ملا لے یا کچھ بھی نہ ملائے۔ کیونکہ تنجد کے متعلق خصوصی ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اُمت پر یہ ضروری نہیں ہے۔ ومن اللیل فتتجد بہ نافلۃ لک۔ (بنی اسرائیل ۷۹) اور رات کو تنجد پڑھیے جو آپ کے لیے نفل ہے۔

آپ کا ارشاد گرامی ہے من احب ان یوتر بخمس فلیفعل ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل (عن ابی ایوب الانصاری۔ ابوداؤد ص ۵۳۵) جس کا جی چاہے پانچ وتر پڑھے جس کا جی چاہے تین وتر پڑھے اور جس کا جی چاہے ایک وتر پڑھے۔

ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے او تر معاویۃ بعد العشاء برکعة وعنده مولیٰ لابن عباس فاتی ابن عباس فقال دعہ فانه قد صحب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (بخاری ص ۵۳) حضرت معاویہؓ نے عشاء کی نماز کے بعد ایک وتر پڑھا۔ مولیٰ ابن عباس (یعنی ابن کرب) نے حضرت ابن عباسؓ سے بات کی تو انہوں نے فرمایا ان کی بات نہ کرو یہ حضورؐ کے صحابی ہیں۔

اگلی روایت میں یہ الفاظ ہیں هل لك في امير المؤمنين معاوية فانہ ما اوتر الا بواحدة قال اصاب انه فقيه — امير المؤمنين معاویہؓ کے بارے میں آپؐ کا کیا خیال ہے انہوں نے صرف ایک ہی وتر پڑھا ہے تو ابن عباسؓ نے فرمایا انہوں نے ٹھیک کیا ہے۔ بے شک وہ فقیہ ہیں۔ ایک وتر کے قائلین کی فہرست ملاحظہ ہو حضرت ابو بکرؓ۔ حضرت عمرؓ۔ حضرت عثمانؓ۔ حضرت علیؓ۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ۔ حضرت معاذ بن جبلؓ۔ حضرت ابی بن کعبؓ۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ۔ حضرت ابو الدرداءؓ۔ حضرت حذیفہؓ۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ۔ حضرت معاویہؓ۔ حضرت تیم الداریؓ۔ حضرت ابو ایوب انصاریؓ۔ حضرت ابو ہریرہؓ۔ حضرت فضالہ بن عبید۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ۔ اور حضرت معاذ بن الحرث القاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین — اور سالم بن عبد اللہ بن عمر۔ عبد اللہ بن عیاش بن ابی ربیعہ۔ حسن بصری۔ محمد بن سیرین۔ عطاء بن رباح۔ عتبہ بن عبد الغافر۔ سعید بن جبیر۔ نافع بن جبیر بن مطعم۔ جابر بن زید۔ زہری۔ ربیعہ بن ابو عبد الرحمن وغیرہم رحمہم اللہ نیز امام مالک امام شافعی۔ امام اوزاعی۔ امام احمد۔ امام اسحق۔ امام ابو ثور۔ امام داؤد۔ اور حافظ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ اجمعین (نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۵) امام مالکؒ کے متعلق انتاعرض ہے کہ وہ وتر کی ایک رکعت الگ پڑھنے کے قائل ضرور ہیں مگر پہلے دو رکعتیں الگ پڑھنے کے بعد۔

حضرت عائشہؓ سے جو روایت قیام رمضان کے بارے میں بیان ہوئی

ہے اس میں یہ الفاظ بھی ہیں ثم یصلی ثلاثا (بخاری ص ۱۵۴) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعت (وتر) پڑھتے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وتر تین بھی جائز ہیں۔ ایک روایت حنفیہ کی مہربانی سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح آتی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یصل الا فی آخرھن (مسند رک حاکم ج ۱ ص ۳۰۴ مطبوعہ احناف) آپ تین وتر پڑھتے اور صرف آخر میں سلام پھیرتے۔

مگر خود علامہ بنوری حنفیؒ انور شاہ کشمیریؒ کے حوالہ سے بتلاتے ہیں کہ مستدرک حاکم کے مختلف تین نسخوں میں لفظ لا یصل نہیں بلکہ لا یقعد ہے (شرح البواب الوتر جامع ترمذی للبنوری ص ۱۲) اس بات کا مطلب یہ ہے نبی علیہ السلام صرف آخری رکعت میں بیٹھتے تھے۔ جیسے الحدیث کا عمل ہے۔ حضرت قتادہؓ سے بھی مروی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یقعد الا فی آخرھن (سنن الکبریٰ بیہقی ج ۳ ص ۳۱) نبی علیہ السلام تین وتر پڑھتے اور صرف آخر میں تشهد فرماتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت یوں ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة یوتر من ذلك بخمس لا یجلس فی شئ الا فی آخرھا (مسلم ج ۱ ص ۲۵۴) نبی علیہ السلام رات کو تیرہ رکعتیں پڑھتے جن میں پانچ وتر ہوتے تھے آپ وتروں کے صرف آخر میں بیٹھتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بخمس و سبع لا یفصل بینھا بسلام ولا بکلام (نسائی ص ۲۲) نبی علیہ السلام پانچ وتر بھی پڑھتے سات بھی پڑھتے درمیان میں سلام وغیرہ نہیں پھیرتے تھے۔

سعد بن ہشام عائشہ صدیقہؓ سے روایت کرتے ہیں فلما اسن واخذ

اللحم اوتر سبع رکعات لم يجلس الا في السادسة والسابعة ولم يسلم  
الا في السابعة (ابوداؤد ج ۱ ص ۵۱۳) جب آپ عمر رسیدہ ہو گئے اور وجود مبارک  
بھاری ہو گیا تو آپ سات رکعتیں پڑھتے اور صرف چھٹی اور ساتویں رکعت  
میں بیٹھتے اور سلام صرف ساتویں رکعت میں پھیرتے۔

اور ایک روایت حضرت عائشہؓ سے یوں بھی آتی ہے لما اسن رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم واخذ اللحم صلى سبع رکعات لا يقعد الا  
في آخرهن (نسائی ص ۲۰۲) جب آپ بوڑھے ہو گئے اور وجود مبارک  
بھاری ہو گیا تو آپ (مسل) سات رکعتیں پڑھتے اور صرف آخری رکعت میں  
بیٹھتے۔

اور ایک طویل روایت میں حضرت عائشہؓ اس طرح فرماتی ہیں ویصلی تسع  
رکعات لا يجلس فیہا الا فی الثامنة فيذكر الله ويحمد ه و  
يدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلی التاسعة ثم يقعد  
فيذكر الله ويحمد ه ويدعوه ثم يسلم تسليما (مسلم ج ۱  
ص ۲۵۶) اور آپ نو رکعتیں پڑھتے اس دوران میں آپ صرف آٹھویں رکعت  
میں بیٹھتے۔ اور اللہ کا ذکر کرتے حمد بیان کرتے اور دُعا کرتے پھر سلام پھیر  
بغیر اٹھ کھڑے ہوتے اور قیام فرماتے اور نویں رکعت پڑھتے پھر بیٹھتے اور  
ذکر الہی حمد اور دُعا کرتے پھر سلام پھیر دیتے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں یہ سب  
دلیل ہے اس بات پر کہ وتر نہ تو ایک رکعت ہے نہ گیارہ ہیں نہ تیرہ ہیں بلکہ  
یہ اور اس کے درمیان سب جائز ہے اور ان سب کو ایک سلام کے ساتھ  
پڑھنا بھی جائز ہے۔ یہ صرف بیان جواز کے لیے ہے ورنہ افضل صورت  
یہ ہے کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیر دی جائے۔ نبی علیہ السلام کا عام  
معمول یہی تھا بلکہ آپؐ نے فرمایا بھی ہے کہ رات کی نماز دو دو رکعت ہے  
(شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵۴) بحوالہ حاشیہ مشکوٰۃ غزنوی حضرت شاہ ولی اللہ

مرحوم نے بھی مستوی میں وتر ایک رکعت سے لے کر تیرہ رکعت تک جائز لکھا ہے تاہم خاکسار کے علم ناقص کے مطابق ایک سلام کے ساتھ وتر نو سے زیادہ ثابت نہیں۔

احادیث مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا تین اور پانچ وتر کی صورت میں صرف آخری رکعت میں بیٹھنا چاہیے۔ نو کی صورت میں آٹھویں میں بھی بیٹھنا چاہیے اور سات کی صورت میں دونوں طرح اختیار رہے یعنی چھٹی رکعت میں بیٹھے یا نہ بیٹھے۔

ایک طریقہ یہ ہے کہ نمازی پہلے سلام پھیر دے اور پھر ایک و تراک پڑھے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق آتا ہے کان یسلم بین الموعتہ والموعتین فی البوترحتی یا صریحاً بعض حاجتہ رنجاری ج ۱ ص ۱۳۵۔ مؤطا امام مالک ص ۴۲) کہ وہ دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیتے یہاں تک کہ کسی کو کوئی کام بھی کہہ دیتے اور پھر ایک رکعت پڑھتے۔  
صوفی عبد الحمید صاحب سواتی یہ روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں یہ مسئلہ بنا کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اس سے مطلقاً وتر کا ایک رکعت ہونا ثابت کرنا دشوار ہے (نماز مسنون ص ۶۴)

سوال یہ ہے کیا حنفیہ کے نزدیک کوئی صورت ایسی ہے کہ گفتگو کرنے کے بعد بھی پہلے پڑھی گئی نماز پر بنا ہو سکتی ہو۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفصل بین الوتر والشفع بتسلیمة یسعدنا ہا رسد احمد ج ۲ ص ۶۷) نبی علیہ السلام طاق اور جفت کے درمیان سلام پھیرتے جسے ہم سن لیتے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں والعمل علیٰ ہذا عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین رأوا ان یفصل



لوجہ بین الرکعتین والثالثة یوتر برکعة و بہ یقول مالک و الشافعی  
واحمد واسحاق (ص ۳۴) بعض اہل علم صحابہ کرام اور تابعین کا یہی عمل ہے  
وہ کہتے ہیں انسان کو دو رکعتوں اور تیسری رکعت کے درمیان فرق کرنا چاہیے  
یعنی ایک وتر الگ پڑھنا چاہیے۔ امام مالک شافعی، احمد بن حنبل اور  
اسحق رحمہ اللہ علیہم اجماع کا یہی مذہب ہے۔

حنفیہ صرف تین وتر کے قائل ہیں۔ اس سے کم و بیش کو جائز نہیں سمجھتے  
اس کے متعلق محمد بن نصر مروزی قیام اللیل میں فرماتے ہیں ہذا خلاف  
للاخبار الثابتة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ و  
تلامذہ لما اجمع علیہ اہل العلم (ص ۲۱)

یہ مسلک احادیث صحیحہ آثار صحابہ اور اجماع اہل علم کے خلاف ہے۔  
جن احادیث میں تین کا ذکر ہے حنفیہ اپنی کتابوں میں ان سے استدلال  
کرتے ہیں۔ حالانکہ بحث تین کے جائز یا ناجائز ہونے میں نہیں ہے تین  
کے جائز ہونے پر تو تقریباً سب کا اتفاق ہے۔ انہیں احادیث صحیحہ کی روشنی  
میں ثابت کرنا چاہیے کہ تین سے کم و بیش ناجائز ہیں انشاء اللہ وہ یہ ثابت  
نہیں کر سکیں گے۔

لطف یہ کہ تین و تروں کے لیے ان حدیثوں سے بھی استدلال کر لیتے ہیں۔  
جن میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں سورہ الاعلیٰ دوسری رکعت  
میں الکافرون اور تیسری رکعت میں الاخلاص پڑھتے تھے۔ حالانکہ حنفی  
مسلک اس کے سخت برخلاف ہے وہ نمازوں میں سورتوں کی تخصیص کے قائل  
نہیں۔

یہ کتنا ظلم ہے مطلب کی بات ہو تو ایک حدیث سے استدلال کر لیتے  
ہیں اور جب مطلب کی بات نہ ہو تو اسی حدیث کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔  
ظلم کی ایک اور مثال ملاحظہ ہو۔ دیوبندی مصنف مولانا فیض احمد صاحب

لکھوئی نے اپنی کتاب نماز مدلل ص ۱۲۵ (مکتبہ امدادیہ ملتان) میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پوتے قاسم بن محمد کے اس قول سے استدلال کیا ہے رأینا انا سا منذ اور کنا یوترون ثلاث (بخاری ص ۱۳۵) ہم نے لوگوں کو ہمیشہ تین وتر پڑھتے پایا۔

لیکن اس سے متصل ان کے اگلے الفاظ شاید انہیں ثقیل نظر آئے اور انہوں نے محسوس کر لیا کہ یہ انہیں مفہم نہیں ہو سکیں گے تو انہیں چھوڑ دیا۔ قاسم بن محمد آگے فرماتے ہیں وان کلا لو اسع وار جوان لا یكون لبثی صنف باس۔ بے شک جائز ہر طرح ہے۔ ہیں امید رکھتا ہوں کسی طرح کی کمی بیشی میں کوئی عرج نہیں ہے۔

باقی اصل مسئلہ یہ ہے بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت ہوتی ہے فرمان نبویؐ کے مقابلے میں کسی کا قول و عمل دلیل نہیں ہوتا۔ نہ اس طرح کنا میں مدلل بنا کرتی ہیں۔ ورنہ تاریخ اسلام سے ادنیٰ واقفیت رکھنے والوں کو معلوم ہے کہ قاسم بے شک پوتے ابوبکر صدیق کے ہیں مگر بیٹے محمد کے ہیں۔ اور یہ محمد وہ ہے جو قاتلان حضرت عثمانؓ میں شامل تھا اور جس نے حضرت عثمانؓ کی ریش مبارک کو پکڑ کر کھینچا تھا۔ استغفر اللہ۔ پکڑیے سند اس سے بھی۔

نیز قاسم بن محمد کی اس روایت سے یہ ہرگز نہیں معلوم ہوتا کہ لوگ حنفیہ کی طرح تین وتر پڑھتے تھے۔ یعنی ایک سلام اور دو تشہد کے ساتھ۔ ہو سکتا ہے وہ دو پڑھ کر سلام پھیر دیتے ہوں۔ یا ایک تشہد کے ساتھ تین پڑھتے ہوں جیسا کہ پہلے واضح ہوا۔

حنفیہ دور رکعت کے بعد تشہد بیٹھتے ہیں۔ یہ کسی حدیث سے ثابت نہیں بلکہ بروایت ابو ہریرہؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے لا توتروا ثلاثا وتر واحد خمس او سبع ولا تشبهوا بصلوة المغرب

ردار قطنی ج ۲ ص ۲۵) تین وتر نہ پڑھو۔ پانچ یا سات پڑھو اور مغرب کی نماز کے ساتھ مشابہت نہ کرو۔ اس حدیث کے پیش نظر امام شوکانیؒ وغیرہ نے تین وتر کو مکروہ جانا ہے (نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۹) مگر صحیح بات یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تین وتر بھی پڑھنا ثابت ہیں، اس لیے حافظ ابن حجرؒ کی تطبیق قابل ترجیح معلوم ہوتی ہے۔ وہ فرماتے ہیں یجمل النہی علی صلوۃ الثلاث بتشہدین وقد فعل السلف رفیع الباری باب جاء فی الوتر) اس نہی کا مطلب یہ ہے کہ دو تشہد کے ساتھ تین وتر نہیں پڑھنا چاہئیں۔ سلف سے ایسا ہی ثابت ہے۔

## وتر نفلی عبادت ہے

سب کے نزدیک وتر ایک نفلی عبادت ہے اور اس کا ثبوت ایک یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اُونٹ پر وتر پڑھنا ثابت ہیں۔ سعید بن لیسا سے روایت ہے کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ مکہ کے راستے پر جا رہا تھا۔ صبح ہونے لگی تو میں نے اتر کر وتر پڑھے اور پھر ان سے جا ملا۔ فرمایا تم کہاں رہ گئے تھے عرض کیا صبح قریب تھی اس لیے میں نے سواری سے اتر کر وتر پڑھے ہیں۔ فرمایا کیا تیرے لیے اللہ کے رسول میں بہترین نمونہ نہیں ہے۔ میں نے کہا کیوں نہیں تو فرمایا۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر علی البعیر۔ (بخاری ص ۱۳۶ مسلم ج ۱ ص ۲۴۴۔ مؤطا امام مالک ص ۴) بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُونٹ پر وتر پڑھ لیا کرتے تھے۔

اور یہ مسلم ہے کہ سواری پر صرف نفلی نماز ہی پڑھی جاسکتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ایک آدمی نے بار بار یہ سوال کیا آیا وتر

واجب ہیں ؟ آپ نے ہر بار یہی جواب دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر پڑھے اور مسلمانوں نے وتر پڑھے (موطا امام مالک ص ۴۷)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں الوتر لیس مجتہم کصلواتکم المکتوبۃ ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله وتر فاوتروا يا اهل القرآن (ترمذی ج ۱ ص ۳۳) وتر فرضی نماز کی طرح ضروری نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سنت قرار دیا ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ وتر ہے پس تم وتر پڑھو اسے اہل قرآن۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتلایا گیا کہ ابو محمد نامی ایک شامی شخص وتر کو واجب کہتا ہے تو انھوں نے فرمایا کذب ابو محمد وہ جھوٹ بولتا ہے (موطا امام مالک ص ۴۳ ابو داؤد ج ۱ ص ۵۳) صرف امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وتر واجب ہیں (ہدایہ ص ۴۸) بلکہ ایک روایت کے مطابق فرض ہیں (بین السطور ہدایہ) جس کے لیے کوئی صحیح دلیل نہیں۔ سوائے اس کے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے متعلق آتا ہے کان یصلی علی راحلۃ ویوتر بالارض ویزعم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل ذلک (طحاوی ج ۱ ص ۴۹) کہ وہ نماز اپنی سواری پر اور وتر زمین پر پڑھتے تھے اور ان کے یہ گمان تھا کہ نبی علیہ السلام بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

علامہ عینی اور طحاوی کا یہ خیال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اُدنٹ پر وتر پڑھنا یہ ان کے واجب ہونے سے پہلے کی بات ہے۔ گویا ان کے نزدیک طحاوی کی یہ روایت صحاح ستہ کی روایتوں کی ناسخ ہے۔ حالانکہ خود شرح معانی الآثار للطحاوی ہی میں یہ روایت بھی موجود ہے عن نافع قال کان ابن عمر یوتر علی الراحلۃ وربما نزل فاوتر علی الارض۔ کہ ابن عمرؓ سواری پر وتر پڑھتے تھے اور کبھی کبھی زمین پر اتر کر بھی پڑھ لیتے تھے جو لوگ سواری پر وتر کو جائز سمجھتے ہیں وہ یہ تو نہیں کہتے کہ زمین پر

جائز ہی نہیں۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے اگر سواری سے اتر کر پڑھے ہیں تو اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک سواری پر جائز نہیں تھے۔ یہ عجیب بات ہے عبد اللہ بن عمرؓ کے اتر کر وتر پڑھنے سے نسخ ثابت کرتے ہیں۔ حالانکہ یہی عبد اللہ بن عمرؓ (بعد از وفات نبویؐ) سعید بن لیسا سے کہتے ہیں کیا تمہارے لیے اللہ کے رسولؐ میں بہترین نمونہ نہیں ہے وہ تو اؤنٹ پر وتر پڑھ لیتے تھے (صحیحین)

یہی وجہ ہے کہ علامہ عبد الحسی لکھنوی حنفی اس نسخ والے جواب سے مطمئن نہیں ہیں (التعلیق المجد)

اور تو اور وتر کے وجوب کے معاملے میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ تک امام ابو حنیفہؒ سے متفق نہیں (ہدایہ ص ۱۱۱) یوں کیے حضرت امام صاحبؒ اس باب میں وتر (یعنی اکیلے) ہیں

امام ابو حنیفہؒ کے قول کو تقویت پہنچانے کے لیے احناف اس روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار مکرر فرمایا الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الخ۔ (عن بریدہ عن ابیہ ابوداؤد ج ۱ ص ۵۳۴) وتر حق ہیں جو نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔

اس میں اوّل تو عبید اللہ بن عبد اللہ ابو منیب راوی متکلم فیہ ہے۔ نیز حق کا معنی واجب نہیں ہے۔

دُعائے قنوت | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن بن علیؓ کو وُتر وُ

اللہم اهدنی فیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت وتولنی فیمن تولیت وبارک لی فیما اعطیت وقنی شر ما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک وانہ لا یذل من والیت ولا یعز من عادیت تبارکت ربنا وتعالیت (ابوداؤد ص ۵۳۶)

یہ دُعا ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں بھی ہے مگر ان میں ولا یعزو من عادت کے الفاظ نہیں ہیں۔ البتہ نسائی میں آخر میں ان الفاظ کا اضافہ بھی ہے وصلى الله على النبي محمد (ص ۲۴) ترجمہ: یا اللہ مجھے ہدایت دے کر ہدایت والوں میں شامل فرما۔ عافیت بخش کر عافیت یافتہ لوگوں میں شامل فرما اور میری سرپرستی فرما کہ ان لوگوں میں شامل فرما جن کی تو نے سرپرستی فرمائی۔ جو تو نے مجھے دیا اس میں میرے لیے برکت عطا فرما۔ مجھے بُرے فیصلے سے محفوظ رکھ۔ بے شک تو ہی فیصلہ فرمانے والا ہے۔ تجھ پر کسی کا فیصلہ نافذ نہیں ہوتا۔ جس کی تو سرپرستی فرمائے بے شک، وہ ذلیل نہیں ہوتا۔ اور جسے تو دشمن قرار دے وہ عزت نہیں پاتا۔ اے ہمارے پروردگار تو بڑی برکت والا ہے اور بہت بلند ہے۔ اللہ تعالیٰ پیغمبر پر رحمت بھیجے۔

مستدرک حاکم میں و تعالیت کے بعد یہ الفاظ بھی ہیں نستغفرک و نتوب علیک۔ ہم تجھ سے بخشش مانگتے ہیں اور تیری طرف رجوع کرتے ہیں (ج ۳ ص ۱۴۲)

## دُعائے قنوت واجب نہیں

حنفیہ کے نزدیک دُعا ئے قنوت سارا سال واجب ہے۔ بھول جائے تو سجدہ سہو کو لازم سمجھتے ہیں۔ حضرت علیؓ۔ ابن عمرؓ۔ ابی بن کعبؓ۔ امام شافعیؒ۔ امام احمدؒ وغیرہم صرف رمضان کے نصف آخر میں قنوت کے قائل ہیں۔ ان دونوں قسم کے اقوال کو کسی حدیث کی تائید حاصل نہیں ہے یہ فقط ایک دُعا ہے جو پورا سال مانگی جاسکتی ہے اور ضروری کبھی بھی نہیں۔

## قنوت نازلہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہراً متتابعاً فی الظہر والعصر والمغرب والعشاء وصلوۃ الصبح اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ من الركۃ الاخیرۃ یدعو علی اہیاء من بنی سلیم علی رعل وذکوان وعصیتہ ویوم من من خلفہ (ابوداؤد ص ۵۴) نبی علیہ السلام نے متواتر ایک مہینہ پنج وقتہ نمازوں کی آخری رکعت میں رکوع سے اٹھ کر دعائے قنوت پڑھی۔ آپ قبائل بنی سلیم یعنی رعل۔ ذکوان اور عصیہ کے لیے بددعا فرماتے اور مقتدی آئین کہتے۔ اس سے ثابت ہوا کہ مصیبت کے وقت پانچوں نمازوں کی آخری رکعت میں رکوع کے بعد امام کا باوازا بلند قنوت پڑھنا اور مقتدیوں کا آئین کہنا مسنون ہے۔ لہذا حنفیہ کا فرضی نمازوں میں دعائے قنوت کو ہمیشہ منسوخ سمجھنا (ہدایہ ص ۱۵۱) اور شافعیہ کا بالخصوص صبح کی نماز میں ہمیشہ پڑھنا خلاف سنت ہے۔ کوئی ایسی صحیح حدیث نہیں جس میں یہ ہو کہ آپ صبح کی نماز میں ہمیشہ دعائے قنوت پڑھتے تھے۔

صوفی عبد الحمید صاحب فرماتے ہیں جمہور فقہاء احناف کہتے ہیں کہ صبح کی نماز میں قنوت نازلہ کا پڑھنا درست ہے۔ چاہے التزام کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو (نماز مسنون ص ۶۵)

یہ الفاظ لکھنے سے پہلے نہ جانے صوفی صاحب نے ہدایہ کا مطالعہ فرمایا تھا یا نہیں۔ یا کہیں ایسی بات تو نہیں کہ انھوں نے خدا نخواستہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کو جمہور فقہاء احناف کی فہرست سے خارج کر دیا ہے۔

قنوت کے لیے ہاتھ اٹھانا | قنوت کے لیے ہاتھ اٹھانے کی



روایت نازلہ کے بارے میں تو نبی علیہ السلام سے موجود ہے (مسند احمد ص ۱۳۳) وتر کے بارے میں کوئی مرفوع روایت نہیں ملتی الا یہ کہ اسے اس پر قیاس کر لیا جائے کیونکہ بات تو ایک ہی ہے۔ نیز جز در رفع البیدین بخاری میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے قنوت وتر میں (ص ۱۳۱) اور قیام اللیل مروزی میں ابن مسعودؓ کے علاوہ ابو ہریرہؓ اور کچھ تابعینؓ سے باقاعدہ قنوت رمضان میں ہاتھ اٹھانے کا ثبوت ملتا ہے۔ (ص ۲۳)

حنفیہ قنوت کے لیے پہلے تکبیر کہتے ہیں اور رفع یدین کرتے ہیں نہ جانے یہ مسئلہ انہوں نے کس حدیث سے اخذ کیا ہے۔

صوفی عبد الحمید صاحب قنوت وتر میں رفع یدین کے تحت ساری بحث نقل کرنے کے بعد نصب الراية (ج ۱ ص ۳۹۱) کے حوالے سے لکھتے ہیں قنوت وتر کے وقت رفع یدین کے سلسلہ میں احادیث تو اتر کے ساتھ ثابت ہیں (نماز مسنون ص ۶۴۶)

کاش صوفی صاحب ان متواتر حدیثوں میں سے کوئی ایک حدیث ہی نقل فرما دیتے۔ تاکہ خاکسار کی معلومات میں بھی اصناف ہو جانا۔ یا شاید یہ لوگ امام ابو حنیفہؒ کو ہی پیغمبر خیال کرتے ہیں کیونکہ سہر فرست اٹھوں نے انہی کا قول پیش کیا ہے۔ (نماز مسنون ص ۶۴۵)

تعلیقات سلفیہ میں فتاویٰ الشیخ حسین (۱۵۱) کے حوالہ سے لکھا ہے دعائے قنوت کے وقت دُعا کرنے والے کی طرح ہاتھ اٹھانا سنت ہے یہ حضرت ابن مسعودؓ۔ حضرت عمرؓ۔ حضرت انسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہم اجمعین سے ثابت ہے۔ نیز یہ نبی علیہ السلام سے بھی ثابت ہے جب آپؐ نے شتر قاریوں کے قاتلوں پر بددعا فرمائی تھی جیسا کہ بیہقی میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ میں نے نبی علیہ السلام کو صبح کی نماز میں ہاتھ اٹھا کر ان کے لیے بددعا کرتے دیکھا۔ تو جب وتر کے علاوہ قنوت

میں نبی علیہ السلام سے ہاتھ اٹھانا ثابت ہے تو وتر بھی اس طرح ہیں۔ کیونکہ دونوں قنوتوں کے دُعا ہونے میں کوئی فرق نہیں۔ اسی لیے امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ نمازی قنوت وتر میں سینے تک ہاتھ اٹھائے اور ہتھیلیوں کو آسمان کی طرف رکھے۔ (ص ۲۰۵)

**دُعائے قنوت قبل از رکوع یا بعد از رکوع** | ابن عباسؓ سے  
ابوداؤد میں اور

ابو ہریرۃؓ اور انس بن مالکؓ سے صحیحین میں قنوت نازلہ کے بارے میں مرفوعاً مروی ہے کہ وہ بعد از رکوع تھا۔ نیز قیام اللیل مروی میں ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقنت بعد الركعة و ابو بکر و عمر حتی کان عثمان قنت قبل الركعة لیدرک الناس (ص ۲۲۸) حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ رکوع کے بعد دُعا ئے قنوت پڑھتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ نے رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا شروع کر دیا تاکہ وہ لوگوں کو رکعت مل جانے کا موقع دے سکیں۔

حضرت ابی بن کعبؓ سے خاص و تروں کے بارے میں روایت ہے ولیقنت قبل الركوع (نسائی ص ۲۰۱) اور نبی علیہ السلام رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے۔ نیز حضرت انسؓ سے پوچھا گیا کہ قنوت رکوع سے پہلے ہے یا بعد میں تو کہا پہلے۔ اعتراض ہوا فلاں نے تو آپ سے بعد رکوع کی روایت کی ہے تو کہنے لگے اس نے جھوٹ بولا۔ نبی علیہ السلام نے ایک مہینہ جو قنوت (یعنی نازلہ) پڑھا تھا وہ بے شک رکوع کے بعد تھا۔ (بخاری ص ۱۳۶)

اب اس مسئلہ میں دو طرح غور کیا جاسکتا ہے۔ اگر تو قنوت نازلہ اور اور قنوت وتر میں فرق نہ کیا جائے تو پھر بقول بہیقیؒ رواۃ القنوت بعد الرفع

اکثر واحفظ وعلیہ درج الخلفاء الراشدون (بحوالہ تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۳۳) رکوع سے اٹھ کر دُعلئے قنوت پڑھنے کے راوی زیادہ ہیں اور احفظ ہیں اور خلفائے راشدین کا بھی یہی عمل ہے۔ اور اگر فرق سمجھا جائے جیسا کہ حضرت انسؓ کی روایت سے بظاہر محسوس ہوتا ہے تو پھر وتروں میں قبل از رکوع کو ترجیح ہونی چاہیے۔ کیونکہ صحاح ستہ میں نبی علیہ السلام سے خاص وتروں کے بارے میں بعد از رکوع کی کوئی روایت مروی نہیں ہے سوائے اس کے کہ بیہقی (ج ۳ ص ۳۹) میں حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے انہیں وتروں میں بعد از رکوع دُعلئے قنوت پڑھنے کی تعلیم دی تھی یا حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت علیؓ وغیرہ سے مروی ہے کہ وہ وتروں میں بعد از رکوع قنوت پڑھتے تھے (قیام اللیل مروزی ص ۲۴۸) اگلے صفحہ پر امام اسحاقؒ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ بھی وتروں میں بعد از رکوع قنوت پڑھتے تھے۔ مصنف کتاب ہذا نے بھی اسی کو پسند فرمایا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## وتروں کے بعد نماز

ارشاد نبویؐ ہے اجعلوا آخر صلواتکم باللیل و ترا (عن ابن عمرؓ بخاری ص ۱۳۶) رات کو تمہاری آخری نماز وتر ہونی چاہیے۔ تاہم حضرت عائشہ صدیقہؓ سے یہ بھی مروی ہے ثم یوتر ثم یصلی رکعتین وهو جالس فاذا ادا ان ی رکع قام فرکع (مسلم ص ۲۵۴) آپؓ وتر پڑھ کر دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھتے جب رکوع کرنا چاہتے تو کھڑے ہو کر رکوع کرتے۔ اس کے تحت علامہ نوویؒ فرماتے ہیں۔ صحیح بات یہ ہے کہ وتروں کے بعد نبی علیہ السلام کا بیٹھ کر دو رکعتیں پڑھنا صرف یہ بتلانے کے لیے ہے کہ وتروں کے بعد نماز جائز ہے اور یہ کہ نفل بیٹھ کر بھی پڑھے جا

سکتے ہیں۔ ورنہ آپ نے اس پر مواظبت نہیں فرمائی تھی بلکہ یہ عمل آپ نے صرف ایک بار یا دو بار یا چند بار کیا ہے (شرح مسلم ص ۲۵۴)

معلوم ہوا یہ دو نفل ہمیشہ نہیں پڑھنے چاہئیں۔ نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا اگر کوئی وتر پڑھ چکا ہو اور پھر بعد میں نوافل کی نیت بن جائے تو اسے نقص وتر کی ضرورت نہیں۔ نہ حضور سے یہ ثابت ہے یعنی اولاً وتر پڑھ کر سابقہ وتر کو توڑنا اور آخر میں پھر وتر پڑھنا۔ اس طرح کرنا حضرت عثمانؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ وغیرہم سے ثابت ہے (قیام اللیل مروزی ص ۲۱۹)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لا وتران فی لیلة رعن طلق بن علی۔ ترمذی ج ۱ ص ۳۴۴) ایک رات میں دو بار وتر نہیں۔

توجہ دو بار وتر جائز نہیں تو تین بار کیسے جائز ہو جائیں گے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہی قول ہے سفیان ثوری کا، امام مالک کا، امام احمد کا اور ابن مبارک کا اور یہی زیادہ صحیح ہے اس لیے کہ متعدد روایات سے ثابت ہے کہ نبی علیہ السلام نے وتر کے بعد نماز پڑھی ہے (ج ۱ ص ۳۴۵)

حضرت عائشہؓ، حضرت ابوبکرؓ، عمار بن یاسرؓ، ابن عباسؓ، ابوہریرہؓ اور رافع بن خدیج بھی بار بار وتر کے قائل نہیں تھے۔ (قیام اللیل ص ۲۲۰ ص ۲۲۱)

مشکوٰۃ میں دارمی ج ۱ ص ۳۱۲ کے حوالے سے روایت آئی ہے :  
ان هذا السهر جهد وثقل فاذا اوتر احدكم فليركع ركعتين فان قام من الليل والى كانتال رعن ثوبان باب الوتر) بے شک شب بیداری مشکل اور بھاری ہوتی ہے۔ وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھ لیا کرو۔ اگر کوئی رات کو اٹھ گیا تو فہما ورنہ یہی دو رکعتیں اسے کافی ہو جائیں گی۔

اس روایت سے وتر کے بعد دو رکعتوں کی فضیلت ظاہر ہوئی، یہ روایت دارقطنی میں بھی ہے (رج ۳۹) علامہ ڈیالوی نے اس کے حاشیہ التعلیق المغنی میں اور عبد اللہ ہاشم نے تخریج دارمی میں اس کی سند کو جمید قرار دیا ہے۔ لیکن علامہ عبید اللہ رحمانی نے مرعاة ج ۳ ص ۲۱۹ میں اس کے ایک راوی عبد اللہ بن صالح کے بارے میں لکھا ہے، وہیہ کلام اگر یہ روایت صحیح ہو تو ہو سکتا ہے یہ آپ نے سفر کے بارے میں فرمایا ہو۔ اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ بیہقی (رج ۳ ص ۳۲) میں سہمی بجائے سفر کا لفظ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## بیٹھ کر نوافل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی مذکور حدیث (مسلم ص ۲۵۴) سے معلوم ہوا کہ آپ نے (لبا اوقات) وتروں کے بعد بیٹھ کر دو نفل پڑھے ہیں۔ اکثر حنفیہ نے یہ معمول بنا لیا ہے کہ وہ ظہر، مغرب اور وتروں کے بعد باقاعدہ بیٹھ کر دو نفل پڑھتے ہیں۔ حالانکہ اس چیز کی فضیلت نہ کسی حدیث کی کتاب میں ہے نہ کسی فقہ کی کتاب میں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے ان صلی قانما فہو افضل ومن صلی قاعدا فلہ نصف اجر القائم (عن عمران بن حصین بخاری ص ۱۵۱) کھڑے ہو نماز پڑھنا افضل ہے بیٹھ کر پڑھنے سے آدھا ثواب ملتا ہے۔

آپ سے جو بیٹھ کر نماز پڑھنا ثابت ہے تو اس کی دو وجہیں ہیں (۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں لما بدن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وثقل کان اکثر صلاتہ جالسا (مسلم ص ۲۵۳) جب نبی علیہ السلام کا وجود مبارک بھاری ہو گیا تو آپ اکثر بیٹھ کر

(نفل) نماز پڑھتے تھے (۲) عبد اللہ بن عمرؓ نے عرض کیا حدثت یا رسول اللہ  
 انک قلت صلوٰۃ الرجل قاعدا علی نصف الصلوٰۃ وانت تصلی  
 قاعدا قال اہل ولكنی لست کا حد منکم (مسلم ج ۱ ص ۲۵۳)  
 یا رسول اللہ میں نے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے بیٹھ کر نماز پڑھنے  
 سے آدھا ثواب ملتا ہے اور آپ خود بیٹھ کر نماز پڑھتے ہیں فرمایا ہاں لیکن  
 میں تمہاری طرح نہیں ہوں۔

یعنی یہ آپ کا خاصہ بھی تھا کہ آپ کو پورا ثواب ملتا تھا۔ عبد اللہ بن  
 شقیق سے روایت ہے قلت لعائشہ ہل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 یصلی وهو قاعد قالت نعم بعد ملحطہ الناس (مسلم ج ۱ ص ۲۵۲)  
 میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کیا نبی علیہ السلام بیٹھ کر بھی نماز پڑھ لیتے  
 تھے۔ کہنے لگیں ہاں جب کہ لوگوں نے حضور کو بوڑھا کر کے رکھ دیا تھا۔  
 ایک روایت میں حضرت عائشہؓ اس طرح فرماتی ہیں ما راایت رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی شیء من صلوٰۃ اللیل جالساً حتی اذا  
 کبر قرأ جالساً حتی اذا بقی علیہ من السورۃ ثلثون او اربعون آیۃ  
 قام فقرأهن ثم رکع (مسلم ج ۱ ص ۲۵۲) میں نے نبی علیہ السلام کو کبھی  
 بیٹھ کر نہج پڑھتے نہیں دیکھا۔ یہاں تک کہ جب آپ کی عمر مبارک زیادہ  
 ہو گئی تو آپ بیٹھ کر پڑھنے لگے۔ جب سورت میں سے تیس یا چالیس  
 آیتیں باقی رہ جاتیں تو آپ انہیں کھڑے ہو کر پڑھتے اور پھر رکوع فرماتے۔  
 معلوم ہوا بیٹھ کر نماز پڑھنے والا رکوع سے پہلے کھڑا بھی ہو سکتا ہے۔  
 نیز یہ معلوم ہوا نبی علیہ السلام نے بڑھاپے میں بیٹھنا شروع کیا تھا۔ ہمارے  
 ہاں نو عمر بچے کیا اور ہٹے کٹے نوجوان کیا سب بیٹھ کر نماز پڑھنا شروع  
 کر دیتے ہیں اور رکوع کے لیے کھڑے بھی نہیں ہوتے حالانکہ وہ حدیث جس میں بیٹھ کر نماز پڑھنے  
 سے آدھا ثواب کا ذکر ہے ہدایہ میں بھی نقل کی گئی ہے (باب النوافل ص ۱۰۹)

مولانا اشرف علی تھانویؒ لکھتے ہیں۔ نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا بھی درست ہے۔ لیکن بیٹھ کر پڑھنے سے آدھا ثواب ملتا ہے۔ اس لیے کھڑے ہو کر پڑھنا بہتر ہے۔ اس میں وتر کے بعد کی نقلیں بھی آگئیں رہتی زیور (ج ۲ ص ۴۳)

صوفی عبد الحمید صاحب مولانا محمود الحسن دیوبندیؒ کا قول نقل فرماتے ہیں۔ چاہے نصف ثواب ہی ملے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں تو ہم بیٹھ کر ہی پڑھیں گے۔ (نماز مسنون ص ۶۵۳)

قاری اس فقرے سے یہ تاثر لے سکتا ہے شاید ان لوگوں کے دل میں نبی علیہ السلام کی محبت کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے۔ اگر ایسی ہی بات ہے تو نبی علیہ السلام جلسہ استراحت بھی فرمایا کرتے تھے۔ (عن مالک بن حویرث بخاری ص ۱۱۳) فجر کی سنتیں پڑھ کر لیٹ بھی جایا کرتے تھے (عن عائشہ - بخاری ص ۱۵۵) اور آخری قعدہ میں تورک بھی فرمایا کرتے تھے (عن ابی حمید الساعدی بخاری ص ۱۱۴) ہے جرأت اتباع؟

## مریض کی نماز

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کانت بی بواسیر فسألت رسول اللہ علیہ وسلم عن الصلوۃ فقال صل قائماً فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فعلى جنب (بخاری ص ۱۵ ترمذی ص ۲۹۳)

مجھے بواسیر کی شکایت تھی میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے بارے میں پوچھا تو فرمایا نماز کھڑے ہو کر پڑھو۔ اگر کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکو تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر بیٹھ کر بھی نہ پڑھ سکو تو کروٹ کے بل لیٹ کر پڑھ لو۔

مگر حنفیہ اس مسئلہ کے قائل نہیں وہ کہتے ہیں قبلے کی طرف ٹانگیں کر کے



پشت کے بل چٹ لیٹ کر پڑھے (ہدایہ ص ۱۳) تاہم میں ایک حدیث بھی پیش کی ہے جس کا وجود خود انہی کی طرح بے بنیاد ہے۔  
میں سمجھتا ہوں اس میں نہ صرف حدیث پیغمبرؐ کی توہین ہے بلکہ قبلہ کی بھی توہین ہے۔

## فرائض کی قضا

ارشاد نبویؐ ہے من نسی صلوٰۃ فلیصل اذا ذکر لا کفارة لہا الا ذلک اقم الصلوٰۃ لذكری رعن النس بن مالک بخاری ص ۸۴ مسلم ج ۱ ص ۲۴۱ نماز بھول جائے تو جب یاد آئے پڑھ لینی چاہیے یہی اس کا کفارہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نماز قائم کرو میری یاد کے لیے۔  
اگر متعدد نمازیں قضا ہو جائیں تو بہتر ہے کہ انہیں ترتیب سے پڑھا جائے کیونکہ غزوہ خندق کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر سے لے کر عشاء تک تمام نمازیں ایک اذان اور الگ الگ اقامت کے ساتھ بالترتیب پڑھا ئی تھیں (ترمذی ص ۱۵۸)  
بخاری شریف میں صرف ایک نماز عصر کی قضا کا ذکر ہے (عن جابر ص ۸۳)

عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں من نسی صلوٰۃ فلم یذکرھا الا وهو مع الامام فاذا سلم الامام فلیصل الصلوٰۃ التي نسی ثم یصل الاخر (موطا امام مالک ص ۵۹) حالت اقتداء میں بھولی ہوئی نماز یاد آجائے تو اسے چاہیے کہ سلام پھرنے کے بعد پہلے اس کی قضا دے پھر اس دوسری نماز کو دہرائے۔

چنانچہ امام مالکؒ اور حنفیہ وجوب ترتیب کے قائل ہیں۔ شافعیہ کے نزدیک ترتیب ضروری نہیں۔ امام شوکانیؒ نے بھی ترتیب کے واجب نہ



ضروری ہے اور اس سے زیادہ قضا ہوں تو ترتیب ضروری نہیں۔ اس کیلئے کسی ثبوت کی ضرورت ہے۔ جو کہ نہیں ہے۔

اگر وقت تنگ ہو تو امام مالکؒ پھر بھی ترتیب کو ضروری خیال کرتے ہیں خواہ حاضر نماز کا وقت نکل جائے۔ حنفیہ ایسی صورت میں دونوں طرح جائز سمجھتے ہیں۔ (ہدایہ - قضا الفوائت ص ۱۱۳)

اگر بے شمار نمازیں پڑھنے سے رہ گئی ہوں تو ان کی قضا دینے کی ضرورت نہیں۔ اسے یوں سمجھنا چاہیے جیسے وہ ابھی مسلمان ہوا ہو اسے توبہ کرنی چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگنی چاہیے فرمان باری تعالیٰ ہے لا یكلف الله نفساً الا وسعها (البقرہ ۲۸۶) اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دیتا۔

غزوہ خندق والی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قضا نمازیں باجماعت پڑھی جاسکتی ہیں نہ صرف یہ بلکہ ان کے لیے اذان اور اقامت بھی کہی جاسکتی ہے۔ ایک سفر کے دوران میں پورا قافلہ دن چڑھے تک سوتا رہا۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج نکلنے کے بعد حضرت بلالؓ سے اذان اور اقامت کہلو کر صبح کی جماعت کرائی (بخاری ص ۸۳ مسلم ص ۲۳۸) صحیحین کی اس حدیث سے معلوم ہوا قضا نماز باجماعت پڑھنے کے لیے اس صورت میں بھی اذان اور اقامت کہی جاسکتی ہے جب کسی بھی فرضی نماز کا وقت نہ ہو۔

## نوافل کی قضا

تہجد کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں من نام عن حزنہ او عن شئ منہ فقرأہ فیما بین صلوۃ الفجر و صلوۃ

النظر ۛ ڪتب له ڪا نما قراءه من الليل رعن عمر - مسلم - بحواله مشڪوٰۃ ،  
باب القصد في العمل ) جو شخص سوتا رہا اور اپنے رات ڪا وظيئه بالڪل نه پڙھ  
سڪا يا اس ڪا ڪجه حصه پڙھنے سے ره گيا تو اسے فجر اور ظھر ڪے درميان پڙھ  
ليا تو گويا رات ڪو هي پڙھا -

حضرت عائشه ؓ سے روايت ۛے ان النبي صلى الله عليه وسلم ڪان  
اذا لم يصل اربعاً قبل الظهر صلاهن بعد ها (ترمذي ص ۳۲) نبی  
صلى الله عليه وسلم اگر ظھر سے پہلے چار رڪعتين نه پڙھ سڪتے تو انھين ظھر ڪے بعد  
پڙھ ليتے —

بلڪه به بهي ثابت ۛے ڪه نبی صلى الله عليه وسلم نے وفد عبد القيس ڪي آمد  
ڪے موقع پر ظھر ڪے بعد والي سنتوں ڪي قضا عصر ڪي نماز ڪے بعد ڏي ٿي .  
رعن ام سليم ؓ - مسلم ص ۲۷۷

تفصيل اپنے مقام پر آئے گی انشاء الله -

نبی صلى الله عليه وسلم ڪا ارشاد ۛے من نسي صلوٰۃ او نام عنها  
فكفارته ان يصلیها اذا ذكرها رعن انس مسلم ص ۲۷۱ ) جو شخص  
ڪسي نماز ڪو بھول گيا يا اس سے سو گيا تو اس ڪا كفاره به ۛے ڪه جب ياد  
آئے اسے پڙھ لے - اس ڪے متعلق حافظ ابن حزم ؒ فرماتے ۛیں :-  
هذ اعموم يدخل فيه كل صلوٰۃ فرض او نقل و هو في الفرض  
امر فرض وفي النقل امر ندب - (بحواله تحفة الاحوذی ج ۱ ص ۳۲۲)  
به حديث فرض اور نقل هر دو پر مشتمل ۛے - فرض ڪي قضا فرض ۛے اور  
نقل ڪي قضا مستحب ۛے -

هڏا به ۛیں لکھا ۛے واما سائر السنن سوھا لا تقضي  
بعد الوقت و حد ها ر ص ۱۱۲ ) فجر ڪي سنتوں ڪے سوا باقي سنتوں ڪي  
قضا وقت گزرنے ڪے بعد تنها نه ڏي جائے -

یعنی اگر نماز بھی پڑھنے سے رہ گئی ہو تب تو ساتھ سنتیں بھی پڑھ لے  
اور اگر صرف سنتیں رہ گئی ہوں تو پھر ان کی قضا نہ دی جائے۔

## وتر کی قضا

حکم نبویؐ یہ ہے او تروا قبل ان تصبحوا ر عن ابی سعید الخدری  
ترمذی ص ۳۴۴) صبح ہونے سے پہلے وتر پڑھ لو۔  
اگر وقت پر نہ پڑھے جا سکیں تو عطا وغیرہ کا خیال ہے کہ ان کی  
قضا نہیں ہے۔ اکثر علماء کا خیال یہ ہے نماز فجر سے پہلے پڑھ  
لینے چاہئیں کیونکہ حضرت عائشہؓ سے روایت آتی ہے کان النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم یصبح ویوتر (مسند احمد۔ طبرانی اوسط۔ قیام اللیل مروزی  
ص ۲۳۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت وتر پڑھ لیتے تھے قیام اللیل  
اور امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام مالکؒ سے صحابہ و تابعین کے حوالے موجود ہیں جنہوں نے  
فجر کے بعد وتر کی قضا کو جائز رکھا ہے۔

اور اگر صبح کی نماز تک بھی نہ پڑھے جا سکیں تو امام شافعیؒ، امام احمدؒ  
امام مالکؒ اور بہت سے اہل علم کے نزدیک بعد میں ان کی قضا جائز نہیں  
امام مروزی نے دیگر نفلوں کی قضا پر قیاس کر کے صبح کی نماز کے بعد بھی  
وتروں کی قضا کو جائز قرار دیا ہے۔ تنہا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک  
چونکہ وتر فرض ہیں اس لیے ان کے نزدیک وتر پڑھے بغیر صبح کی نماز  
ہی فاسد ہے (ہدایہ ص ۱۱۵)

## نفلی نماز کا طریقہ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے ان رجلا سألا النبی

صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوة اللیل فقال مثنیٰ مثنیٰ فاذا خشیۃ الصبح فاوتر برکعة (مسلم ص ۲۵۷) ایک آدمی نے نبی علیہ السلام سے رات کی نماز کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا دو دو رکعتیں کر کے پڑھو۔ جب صبح ہونے لگے تو ایک وتر پڑھ لو۔

اس کے تحت علامہ نوویؒ لکھتے ہیں یہ روایت بخاری ص ۱۳۵ میں بھی ہے نیز ابو داؤد اور ترمذی میں صحیح سند کے ساتھ یہ روایت اس طرح ہے: صلوة اللیل والنہار مثنیٰ مثنیٰ۔ یعنی رات کو بھی اور دن کو بھی نفلی نماز دو دو کر کے پڑھنی چاہیے رنہار کا لفظ اس میں مشکوک ہے (ترمذی ج ۱ ص ۷۹)

یاد رہے کہ یہ حدیث افضلیت پر محمول ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیر دے چاہے نفل دن کے ہوں یا رات کے۔

ویسے اگر کوئی شخص ایک سلام کے ساتھ کئی رکعتیں پڑھ ڈالے یا فقط ایک ہی رکعت پڑھ لے تو ہمارے نزدیک وہ بھی جائز ہے۔ (شرح مسلم)

عقبہ بن حارث کہتے ہیں عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا گیا مثنیٰ مثنیٰ کا کیا مطلب ہے تو جواب دیا ان تسلم فی کل رکعتین (مسلم ص ۲۵۷) کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیر دو۔

اس سے حنفیہ کی اس تاویل کا رد ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ اس سے مراد درمیانہ تشہد ہے رتحۃ الاحوزی ج ۱ ص ۷۹)

ہدایہ میں ہے والافصل فی اللیل عند ابی یوسف و محمد مثنیٰ مثنیٰ و فی النہار اربع اربع و عند الشافعی فیہما مثنیٰ مثنیٰ و عند ابی حنیفہ۔ فیہما اربع اربع (ص ۱۶) امام ابو یوسفؒ

اور امام محمدؒ کے نزدیک رات کو دو دو اور دن کو چار چار امام شافعیؒ کے نزدیک دن رات دو دو اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دن رات چار چار رکعتیں کر کے پڑھنا افضل ہے۔

یعنی باختلاف سب کے نزدیک صرف افضلیت میں ہے ورنہ نبی علیہ السلام سے کبھی کبھی ہر طرح ثابت ہے۔ رات کو تو بے شک دو دو کر کے پڑھنا ہی افضل ہے۔ دن کے بارے میں کوئی صحیح روایت نہیں کہ کوئی صورت افضل ہے۔ اگر رات پر قیاس کیا جائے تو دو دو کر کے پڑھنا افضل معلوم ہوتا ہے۔ نبی علیہ السلام نے جو فرمایا ہے کہ رات کی نماز مثنی مثنی یعنی دو دو ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ سائل نے پوچھا ہی رات کے بارے میں تھا۔

نبی علیہ السلام نے حضرت انسؓ کے گھر میں باجماعت نماز پڑھاؤں کو فقی وہ غالباً دن ہی کو تھی اور دو رکعت تھی (مسلم ص ۲۳۴) امام بخاریؒ باب ما جاء فی التطوع مثنی مثنی کے تحت فرمایا ہیں دو دو کر کے ہی پڑھنے کا مسلک مذکور ہے۔ عمار بن یاسرؓ، ابوذرؓ، انسؓ، جابر بن زیدؓ، عکرمہؓ اور زہریؒ سے اور یحییٰ بن سعید انصاریؒ نے کہا ما ادرکت فقهاء ارضنا الا یسلمون فی کل اثنتین من النهار (ج ۱ ص ۱۵۵) میں نے مدینہ کے تمام فقہاء کو اسی بات پر متفق پایا ہے کہ وہ دن کے وقت ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیتے ہیں۔

## فرضی نماز مسجد میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا صلوٰۃ الرجل فی الجماعة تصغف علی صلوٰۃ فی بیتہ وفی سوقہ خمسا وعشرین



ضعفان ابنی ہریرہ (بخاری ص ۸۹ مسلم ص ۲۳) آدمی کا مسجد میں (باجماعت نماز پڑھنا گھر اور بازار کے مقابلے میں ۲۵ گنا زیادہ افضل ہے۔ نیز فرمایا من تو صائفا حسن و صنوءہ ثم دراح فوجد الناس قد صلوا اعطاه اللہ عزوجل مثل اجر من صلاھا وحضرھا لا ینقص ذلک من اجرھم شیئاً رعن ابنی ہریرہ ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۲) جس نے سنت کے مطابق وضو کیا اور مسجد میں پہنچا تو جماعت ہو چکی تھی تو اللہ تعالیٰ اسے بھی جماعت میں شامل ہونے والے کے برابر ثواب مرحمت فرمائے گا۔

یعنی آنے والا جان بوجھ کر دیر سے نہ آئے۔ بلکہ اسے اُمید ہو کہ جماعت مل جائے گی مگر نہ مل سکے تو اسے جماعت کا ثواب مل جائے گا اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس صورت میں جماعت کا ثواب لینے کے لیے اسے دوسری مسجدوں کا رخ کرنے کی ضرورت نہیں۔

## مل کر کھڑے ہونا

یاد رہے باجماعت نماز کا ثواب فقط انہی کو ملتا ہے جو سنت نبوی کے مطابق مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ ارشاد نبوی ہے سدوا الخلل فان الشیطان یدخل فیما بینکم بمنزلۃ الخذف رعن ابنی اماتہ احمد ج ۵ ص ۱۵) شگاف بند کرو کیونکہ شیطان تمہارے درمیان بکری کے بچے کی مانند داخل ہو جاتا ہے۔

جو لوگ نمازیوں کے ساتھ مل کر کھڑے نہیں ہوتے بلکہ شیطانوں کے ساتھ مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ انہیں جماعت کا خاک ثواب ملتا ہوگا۔ مل کر کھڑے ہونے سے مراد صرف کندھے سے کندھا ملا نا نہیں

پاؤں سے پاؤں ملانا بھی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا اقیموا صفوفکم فانی اراکم من دراء ظہری وکان احدنا یلرزق منکبہ بمنکب صاحبہ وقد مہ بقدمہ (بخاری ص ۱۰۱) اپنی صفیں درست کرو میں تمہیں پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔ چنانچہ ہم کندھے سے کندھا اور پاؤں سے پاؤں ملا کر کھڑے ہوتے تھے۔

جس حدیث میں شیطان کا ذکر ہے۔ بعض غیر المحدثین اس کا مذاق اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں شیطان تو ایک آدمی کی ٹانگوں کے درمیان بھی کھڑا ہو سکتا ہے۔ ہمیں تو اُمید نہیں آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کرنے والے کی قوم ایسی جگہ کھڑا ہونا پسند کرتی ہو۔ پھر نبی علیہ السلام نے یہ نہیں فرمایا کہ شیطان تمہاری ٹانگوں کے درمیان کھڑا ہوتا ہے۔ بلکہ فیما بینکم فرمایا ہے یعنی تم نمازیوں کے درمیان کھڑا ہوتا ہے۔

اس لحاظ سے غور کیا جائے تو اگر پاؤں سے پاؤں نہ ملے ہوئے ہوں تو کندھے ملانے کا بھی خاص فائدہ نہیں ہے۔ کیونکہ شیطان جو بکری کے بچے کی مانند ہوتا ہے اس کا قد تو کندھے کے برابر پہنچتا ہی نہیں۔

حدیث شریف میں ہے اقیموا صفوفکم و تراصوا ر عن انس رضی اللہ عنہ (بخاری ص ۱۰۱) اپنی صفیں سیدھی کرو اور مل کر بلکہ جڑ کر کھڑے ہو جاؤ۔ حنفیہ اپنی عام کتابوں میں وہ حدیثیں تو بیان کرتے ہیں جن میں صفیں سیدھی اور برابر کرنے کا حکم ہے۔ وہ حدیثیں بیان نہیں کرتے جن میں مل کر کھڑے ہونے کا حکم ہے۔ یہ خیانت نہیں تو اور کیا ہے۔

## مسجدیں مرتبہ خوال ہیں کہ نمازی یہ ہے

اذانیں گونجتی ہیں۔ بے شمار لوگ مسجدوں کا رخ نہیں کرتے۔ شاید

وہ سمجھتے ہیں کہ انہیں نماز منجانب اللہ معاف ہے۔ کچھ بڑے قسم کے لوگ رہائی جینٹری، گھروں میں پڑھ لیتے ہیں۔ انہیں یہ گوارا نہیں ہوتا کہ محمود و ایازہ ایک ہی صف میں کھڑے ہو جائیں۔ کچھ نازک طبع لوگ یہ بہانہ بنا لیتے ہیں کہ مسجدوں میں فرقہ واریت اور لڑائی جھگڑا بہت ہوتا ہے۔ اسے عذر لنگ کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ ایسے لوگ اپنا ایک مخصوص مزاج رکھتے ہیں۔ اللہ کے وہ بندے جو مسجد کی اہمیت کو سمجھتے ہیں ان عذر ہائے لنگ کو خاطر میں نہیں لاتے۔ عام لوگوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنے میں انہیں کوئی غار نہیں ہوتا۔ نہ کبھی ان کی شان کم ہوتی ہے اور نہ کبھی ان کا کسی سے جھگڑا ہوا ہے۔

جہاں تک فرقہ دارانہ تقریروں کا تعلق ہے تو بھائی صاف بات یہ ہے کہ یہ پروگرام فرمالٹی ہوتے ہیں۔ سر کر وہ مفتدیوں کی مرضی کے بغیر ایک لفظ بھی کسی کے خلاف نہیں بولا جاسکتا وہ اگر چاہیں تو ایک منٹ میں اس منحوس سلسلے کو بند کر سکتے ہیں۔ تاہم ہمارے ہاں ہر مکتب فکر کی مساجد موجود ہیں۔ حساس باشندے اور غیور لوگ فرقہ واریت کی لعنت سے یوں بھی نجات پاسکتے ہیں کہ وہ نمازوں کے لیے رُخ ہی ایسی مسجدوں کا کیا کریں جہاں شخصیات سے ہٹ خالص کتاب و سنت کی دعوت دی جاتی ہو۔ مسجدوں میں نہ پڑھنے کا بہر حال کوئی جواز نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت غضب کے عالم میں ارشاد فرمایا۔ خدا کی قسم میرا جی چاہتا ہے کہ نمازوں میں شامل نہ ہونے والے مردوں پر ان کے گھر جلا کر پھونک ڈالوں رعن ابی بکرہ۔ بخاری ص ۱۹۰ مسلم ص ۲۳۲ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا ایک شخص دن کو روزے رکھتا ہے اور رات کو قیام کرتا ہے مگر جمعہ جماعت میں شرکت نہیں کرتا اس کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے تو فرمایا ھو فی النار۔ وہ جہنم میں جائے گا۔

(ترمذی ج ۱ ص ۱۸۸)

ایک نابینا آدمی حضرت عبد اللہ بن مکتومؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ مجھے مسجد میں لانے والا کوئی نہیں۔ آپ مجھے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دے دیں۔ آپ نے اولاً اجازت دے دی۔ پھر دوبارہ بکا کر پوچھا اذان سنتے ہو؟ عرض کیا ہاں۔ تو فرمایا تمہیں آنا چاہیے (عن ابی ہریرہ - مسلم ص ۲۳۲)

## نماز کس کے پیچھے پڑھیں؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یوم القوم اقرأہم کتاب اللہ فان كانوا فی القراءة سواء فاعلمہم بالسنة فان كانوا فی السنة سواء فاقدمہم ہجرة فان كانوا فی الهجرة سواء فاقدمہم سلما ر عن ابی مسعود الانصاری - مسلم ج ۱ ص ۲۳۶) لوگوں کی امامت وہ کرائے جو سب سے اچھا قرآن پاک پڑھتا ہو اگر وہ قرأت میں برابر ہوں تو پھر وہ جو سنت کو بہتر طور پر سمجھتا ہو۔ اگر وہ سنت کے معاملے میں برابر ہوں تو پھر وہ جس نے سب سے پہلی ہجرت کی ہو اگر وہ ہجرت میں برابر ہوں تو پھر وہ جو سب سے پہلے اسلام لایا ہو ایک روایت میں اقدمہم سلما کی بجائے اکبرہم سنا کے الفاظ ہیں۔ یعنی وہ جو عمر میں سب سے بڑا ہو۔ اس سے ثابت ہوا امام کو ہر حال میں کسی نہ کسی طرح مقتدیوں سے افضل ہونا چاہیے۔

اس حدیث پر حنفیوں نے اپنی طرف سے جو حاشیہ آرائی فرمائی ہے (در مختار ج ۱ ص ۲۸۶) حیا اسے بیان کرنے سے مانع ہے۔

حضرت انس سے روایت ہے لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ثلاثة رجل ام تو ما دهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها  
ساخط ورجل سمع حي على الفلاح ثم لم يجيب (ترمذی ج ۱ ص ۲۸۶)  
نبی علیہ السلام نے تین شخصوں پر لعنت فرمائی ہے وہ امام جسے لوگ ناپسند  
کرتے ہوں۔ وہ عورت جس سے اس کا خاوند ناراض ہو اور وہ آدمی جو  
اذان سن کر مسجد میں نہ جائے۔

امام ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا الصلوة  
المكتوبة واجبة خلف كل مسلم بركان او فاجرا وان عمل  
الكبائر (البداء ج ۱ ص ۲۳۱) فرضی نماز ہر مسلمان کے پیچھے جائز ہے  
چاہے وہ نیک ہو یا بد بلکہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب۔ مگر اس کی سند میں ادنیٰ  
مکحول کی ابو ہریرہؓ سے ملاقات ثابت نہیں۔

صاحب سبل السلام لکھتے ہیں بہت سی احادیث اس بات پر دلالت  
کرتی ہیں کہ ہر نیک و بد کے پیچھے نماز صحیح ہو جاتی ہے مگر یہ سب کی سب  
ضعیف ہیں۔

اس کے برعکس ایک روایت یوں بھی آتی ہے لا يؤمنكم ذوجراة  
فی دینہ۔ بے دین آدمی تمہاری امامت نہ کرائے۔

مگر یہ بھی ضعیف ہے۔ احناف اور شوافع جو فاسق کی امامت کو  
جائز سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں چونکہ جانیبن کی روایتیں ضعیف ہیں اس لیے ہم  
اس اصل کی طرف لوٹیں گے کہ جس کی اپنی نماز صحیح ہے اس کی امامت  
بھی صحیح ہے صحابہ کا عمل اس کی تائید کرتا ہے۔ چنانچہ امام بخاریؒ نے  
تاریخ میں عبدہ الکریم سے بیان کیا ہے کہ میں نے دس صحابہ کرام کو ظالم  
حاکموں کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ اس کی تائید صحیح مسلم کی  
اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

ابو ذرؓ سے فرمایا کیف انت اذا كانت عليك امراء يوحرون الصلوة عن وقتها او يبيتون الصلوة عن وقتها قال فما تأمرني قال صل الصلوة لوقتها فان ادركتها معهم فصل فانها لك نافلة رسولم (ج ۱ ص ۲۳) تم اس وقت کیا کرو گے جب تمہارے حکام نمازیں لیٹ پڑھا کریں گے؟ عرض کیا پھر ہمیں کیا حکم ہے۔ فرمایا تم وقت پر نماز پڑھ لیا کرنا۔ اگر ان کی جماعت مل جائے تو اس میں بھی شامل ہو جانا تمہاری وہ نماز نفل ہو جائے گی۔ (جزء ۲ ص ۲۹)

خلیفۃ المسلمین حضرت عثمانؓ سے لوگوں نے بلویوں کی امامت کے بارے میں پوچھا تو فرمایا الصلوة احسن ما يعمل الناس فاذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساءوا فاجتنب اساءاتهم ربخاری باب امامۃ المفترون والمبتدع ص ۹۶) لوگوں کا سب سے اچھا عمل نماز ہے۔ جب وہ اچھا کام کریں تو ان کے ساتھ شامل ہو جاؤ اور جب برا کام کریں تو ان کی بُرائی سے الگ رہو۔

اسی باب میں حضرت حسن بصریؒ کا قول لکھا ہے صل وعلیہ بدعتہ تم نماز پڑھ لو۔ امام اگر بدعتی ہے تو اس کا وبال اسی پر ہے۔ ایک مسجد میں اذان ہو چکی تھی۔ بعد میں مؤذن نے ثنویبؒ کی توحفہ عبد اللہ بن عمرؓ نے جو بڑھا پیے میں نابینا ہو گئے تھے اپنے ساتھی مجاہد سے کہا اخرج بنا من هذا المبتدع ولم یصل فیہ۔ ہمیں اس بدعتی کے پاس سے لے چلو۔ چنانچہ آپ نے وہاں نماز نہ پڑھی۔ (ترمذی ج ۱ ص ۱۷۱)

قصہ مختصر نماز ایسے امام کے پیچھے پڑھنی چاہیے جو نیک ہو اور شریعت کا پابند ہو۔ باقی جہاں تک نماز کے جائز ہونے کا تعلق ہے ان احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مسلمان کے پیچھے نماز ہو

جاتی ہے۔ البتہ مشرک کے پیچھے نماز نہیں ہوتی کیونکہ وہ مسلمان نہیں ہوتا۔ اور وہ کوئی عمل کرے بھی تو قبول نہیں ہوتا۔

اور مشرک وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات میں یا اس کی صفات میں کسی کو شریک ٹھہرائے یا قرآن و سنت کے خلاف کسی کو اپنے لیے واجب الاطاعت قرار دے۔

اتخذوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دون اللہ۔

## جموعہ و جماعت میں عورتوں کی شرکت

جموعہ و جماعت کے حکم سے عورتیں مستثنیٰ ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صلوة المرأة فی بیتہا افضل من صلواتہا فی حجرتہا و صلواتہا فی محض عہا افضل من صلواتہا فی بیتہا۔ عن ابن مسعود (ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۳) عورت کا اپنے کمرے میں نماز پڑھنا اس کے صحن میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور اس کا اپنی کوٹھڑی میں نماز پڑھنا اس کے کمرے میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔

لیکن انہیں مسجدوں میں آنے کی اجازت بہر حال ہے فرمایا لا تمنعوا نساءکم المساجد و بیوتہن خیر لہن رعن ابن عمر رض۔ ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۲) اپنی عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے نہ روکو تاہم ان کے گھر ان کے لیے بہتر ہیں۔ فرمایا اذا استاذنت امرأة احدکم الى المسجد فلا یمنعہا۔ عن ابن عمر رض (بخاری ص ۱۲)۔ مسلم ص ۱۸۳) جب تمہاری کوئی عورت تم سے مسجد میں آنے کی اجازت طلب کرنے تو اسے منع نہ کرو۔

حنفیہ کا فتویٰ اس سے مختلف ہے۔ یہ خوف فتنہ کی وجہ سے



جمہ و جماعت میں عورتوں کی شرکت کو مکروہ جانتے ہیں (ردایہ ج ۱ ص ۸۶)  
فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۸۹

حالانکہ فتنے کا خیال صحابہ کرامؓ کو بھی آیا تھا تاہم انھوں نے منع نہیں کیا تھا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں لو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل (بخاری ص ۱۲ مسلم ص ۱۸۳) عورتیں جو کرنے لگی ہیں اگر نبی علیہ السلام دیکھ لیتے تو انہیں مسجد سے اسی طرح روک دیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتیں روکی گئی تھیں۔

مگر حضرت عائشہؓ نے منع نہ کیا کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ منع کرنے کا حق صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا۔

حضرت ابن عمرؓ نے حدیث بیان فرمائی کہ عورتیں مسجد میں جانے کی اجازت مانگیں تو انہیں نہ روکو۔ ان کے بیٹے بدلنے لگا واللہ ہم تو روکیں گے۔ تو حضرت ابن عمرؓ نے اسے شدید ڈانٹا اور سخت شست کہا اور فرمایا میں تجھے پیغمبر کی حدیث سنا تا ہوں اور تو کہتا ہے کہ ہم روکیں گے (مسلم ص ۱۸۳)

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے مرتے دم تک اس سے کلام نہیں کیا (مسند احمد بحوالہ مشکوٰۃ) باب الجماعة وفضلہا۔

اس سے معلوم ہوا جو حدیث سن کر اس پر عمل کرنے سے انکار کر دے وہ اس قابل ہے کہ اس سے کلام نہ کیا جائے۔

اگر شریعت سازی اپنے ہاتھ لے لی جائے تو پھر مصلحتاً بہت سی حدیثوں کو منسوخ کیا جاسکتا ہے مثلاً ایک یہی مثال لے لیجیے نبی علیہ السلام نے پہلے منع کرنے کے بعد پھر زیارت قبور کی اجازت دے دی تھی۔ مگر اب ظاہر ہے کہ مسلمانوں میں قبر پرستی کا رجحان عافم ہو گیا ہے تو

کیا اب زیارت قبور سے سب کو منع کر دیا جائے گا۔ مقصد یہ ہے اجازت اپنی جگہ ہے اور شرائط و آداب اپنی جگہ ہیں۔ اگر کوئی انہیں ملحوظ رکھ کر حدیث پر عمل کرتا ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ منع کیا جائے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے فرمایا اذا شهدت احدا کن المسجد فلا تمس طیبا (مسلم ص ۱۸۳) مسجد میں خوشبو لگا کر مت جاؤ۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ و لکن لیخرجن وھن تفلات (ابوداؤد ص ۲۲۲) اللہ کی بندہوں کو خانہ ہائے خدا میں جانے سے مت روکو لیکن انہیں بھی چاہیے کہ وہ سادگی کے ساتھ نکلیں۔

اب تو خیر حنفیہ نے بھی اپنی مسجدوں کے دروازے عورتوں کے لیے کھول دیے ہیں اور خود اپنے ہاتھوں سے تقلید کا ایک بُت پاش پاش کر دیا ہے۔ بے شک یہ مسلک اہل حدیث کی منجملہ فتوحات میں سے ایک عظیم الشان فتح ہے۔

لطف یہ کہ انہی کے سوا داعظم نے ۸۸ء کے الیکشن میں ووٹ دے کر ایک نوجوان لڑکی کو پاکستان کا وزیراعظم بھی بنا دیا ہے۔ ان کے نزدیک تو عورت کے پیچھے اب نماز بھی جائز ہوئی چاہیے کیونکہ ان کے مذہب میں حاکم ہی امامت کا اصل حق دار ہوتا ہے ولا یجوز اقامتھا الا للسلطان او لمن اصوہ السلطان (ہدایہ ج ۱ ص ۱۲۷) حاکم کے علاوہ کسی کو جمعہ پڑھانے کی اجازت نہیں یا جسے حاکم حکم دے۔

گجرات کے نزدیک عورت مسجد میں نہیں آ سکتی تھی اور کجا یہ کہ اب اسے وزارتِ عظمیٰ کے منصب پر بٹھا دیا ہے۔

مردہ بولے نہ بولے نہیں تو کفن ہی پھاڑے

## نفل نماز گھر میں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجعلوا فی بیوتکم من صلوٰتکم ولا تتخذوها قبورا (عن ابن عمر بخاری ص ۱۵۸ - مسلم ج ۱ ص ۲۶) اپنے گھروں میں بھی نماز پڑھا کرو انہیں قبرستان نہ بنادو۔

قبرستان سے اس لیے مثال دی کہ وہاں نماز نہیں پڑھی جاتی صحاح ستہ کی روایات کے مطابق آپ کا عام معمول یہی تھا کہ نفل نمازیں گھر میں پڑھا کرتے تھے۔ بلکہ آپ نے فرمایا صلوٰۃ المرئی بیتہ افضل من صلوٰۃ فی مسجدی (عن زید بن ثابت - ابوداؤد ج ۱ ص ۴۰۳) آدمی کا نفل نماز گھر میں پڑھنا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے بھی افضل ہے۔

ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عبد الاشمل کی مسجد میں نماز مغرب ادا فرمائی۔ بعد میں لوگ نفل (یعنی سنتیں) پڑھنے لگے تو فرمایا ہذہ صلوٰۃ البیوت (عن کعب بن عجرہ - ابوداؤد ج ۱ ص ۵۰۲) یہ نماز گھروں میں پڑھنے والی ہے۔

## سنتوں کے لیے جگہ تبدیل کرنا

سائب بن یزید جمعہ پڑھ کر اسی جگہ سنتیں پڑھنے لگے تو انہیں دیکھ کر حضرت معاویہؓ نے فرمایا۔ ایسے مت کرو جمعہ کے ساتھ کوئی نماز نہ ملاؤ یہاں تک کہ گفتگو کر لو یا نکل جاؤ۔ فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرنا بذلک ان لا نوصل صلوٰۃ بصلوٰۃ حتی نتکلم او نخرج (مسلم ج ۱ ص ۲۸۸) کیونکہ نبی علیہ السلام نے ہمیں حکم دیا تھا کہ ہم نماز کو نماز کے ساتھ نہ ملائیں یہاں تک کہ گفتگو کر لیں یا

نکل جائیں۔

ایک دفعہ نبی علیہ السلام کے پیچھے نماز پڑھ کر ایک صحابی نے معاً نماز شروع کر دی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے روک دیا تو آپ نے فرمایا اصاب اللہ بک یا ابن الخطاب (ابوداؤد ج ۱ ص ۳۸۵) اسے ابن خطاب اللہ کی مہربانی سے تو نے ٹھیک بات کہی۔

اس بات کا خیال امام کو بھی رکھنا چاہیے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں من السنة اذا سلم الامام ان لا يقوم من موضعه الذي صلى فيه بصلی تطوعاً حتى ينحرف او يتحول او يفصل بكلام (بیہقی ج ۳ ص ۱۹۱) امام نے جہاں نماز پڑھی ہو سنت یہ ہے کہ وہاں نفل نہ پڑھے اسے چاہیے کہ وہاں سے چلا جائے یا جگہ بدل لے یا کلام ہی کر لے۔

یعنی اول تو بہتر ہے انسان سنتیں گھر پر پڑھے۔ اگر مسجد میں پڑھنا چاہے تو اسی جگہ نہ پڑھے۔ جگہ تبدیل کر لے۔ یا بات چیت کر لے یا کم از کم اس کی حرکات سے ظاہر ہو کہ وہ اس وقت نماز میں نہیں ہے حدیث نبوی کو اگر عام رکھا جائے تو میں سمجھتا ہوں نوافل کو نوافل کے ساتھ ملانے کا شبہ بھی نہیں گزرنا چاہیے۔ ان میں بھی فرق ڈال لینا چاہیے جیسے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما متعلق آتا ہے کہ انھوں نے مکہ میں جمعہ کے بعد ذرا آگے ہو کر دو نفل پڑھے اور پھر اور آگے ہو کر چار نفل مزید پڑھے (عن عطاء۔

ابوداؤد ج ۱ ص ۴۳۹)

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جگہ بدلنے کے لیے پیچھے سرکنا ضروری نہیں۔ آگے بھی قدم بڑھایا جاسکتا ہے۔

بلکہ ایک حدیث کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا العجز احدکم ان يتقدم او يتأخر او عن يمينه او شماله۔ (عن ابی ہریرہ ابوداؤد ج ۱ ص ۳۸۴) کیا تم سے یہ نہیں ہو سکتا کہ (نفل پڑھنے کے لیے)

ذرا آگے یا پیچھے یا دائیں یا بائیں ہو جایا کرو۔

مگر اس میں ایک راوی ابراہیم بن اسماعیل مجہول ہے دعون المعبد

(ص ۳۸۵)

علماء نے جگہ بدلنے کی حکمت یہ بیان کی ہے تاکہ روز قیامت زیادہ سے زیادہ مقامات اس کے اعمال کی شہادت دے سکیں۔

## اوقات نماز پنجگانہ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

حضرت جبریلؑ نے دوبار بیت اللہ شریف کے پاس میری امامت کرائی۔ پہلے دن ظہر کی نماز پڑھائی جب سایہ سم کے برابر تھا عصر کی نماز پڑھائی جب شے کا سایہ

مغرب کی نماز پڑھائی غروب آفتاب کے بعد جب روزہ دار روزہ انقطاع کر لیتا

سے عشاء کی نماز پڑھائی جب سرخی غائب ہو گئی اور فجر کی نماز پڑھائی

طلوع فجر کے وقت جب روزہ دار پر کھانا حرام ہو جاتا ہے۔ اور دوسری

بار ظہر کی نماز پڑھائی جب سایہ ایک مثل ہو گیا جس وقت کے پہلے دن

عصر کی نماز پڑھی تھی۔ عصر کی نماز دو مثل سایہ ہونے پر مغرب کی نماز

حب سابق عشاء کی نماز تھائی رات گزرنے پر اور صبح کی نماز جب زمین روشن

ہو گئی پھر جبریل نے میری طرف دیکھ کر کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ نبیوں

کی نماز کا وقت ہے اور ان دو وقتوں کے درمیان وقت ہے۔ (ترمذی ج ۱

ص ۱۴)

یہ جو فرمایا دوسرے دن ظہر کی نماز اس وقت پڑھی جب پہلے دن عصر

پڑھی تھی تو اس کا مطلب یہ ہے جب ظہر پڑھ کر فارغ ہوئے تو پھر عصر کا

وقت ہو چکا تھا۔ یہ نہیں کہ عصر کا وقت شروع ہونے کے بعد ظہر کی نماز

پڑھی ہو۔ کیونکہ صحیح مسلم ص ۲۲۳ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے لے کر ایک مثل سائے تک عصر کا وقت ہو جانے سے پہلے پہلے عصر کا وقت سورج زرد ہو جانے سے پہلے تک مغرب کا وقت شفق کے موجود رہنے تک عشاء کا وقت آدھی رات تک اور فجر کا وقت طلوع فجر سے لے کر طلوع شمس تک ہے عبداللہ بن عمرؓ کی اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مغرب کی نماز کے وقت میں بھی شفق کے موجود رہنے تک گنجائش ہے۔

قرآن و حدیث کی رو سے ظہر کا وقت بالاتفاق سورج ڈھلنے کے متصل بعد شروع ہو جاتا ہے۔ ہدایہ میں بھی ہے واول وقت الظہر اذا زالت الشمس (ص ۵۲) جب سورج ڈھل جائے تو ظہر کے وقت کا آغاز ہو جاتا ہے۔

نیز نبی علیہ السلام کا فرمان ہے اذا اشتد الحر فابردوا بانظہر فان شدة الحر من فيج جهنم (عن ابی ہریرۃ بخاری ص ۷۶ مسلم ص ۲۲۷) زیادہ گرمی ہو جائے تو ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی بھاپ سے ہے۔

اس سے معلوم ہوا سخت گرمیوں میں نماز ظہر تاخیر کر کے پڑھی جاسکتی ہے۔ (ہدایہ ص ۵۳) میں بھی لکھا ہے والا براد بانظہر فی الصیف و تقدیم فی الشتاء۔ گرمیوں میں ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا اور سردیوں میں جلدی پڑھنا منتخب ہے۔

مگر عمل ان کا یہ ہے کہ یہ سردیوں میں بھی اور گرمیوں میں بھی ظہر کی نماز نہایت دیر سے پڑھنے کے عادی ہیں۔ نہ جانے یہ ایسے صندیں کیوں کرتے ہیں جن کی تائید خود ان کی اپنی کتابوں سے بھی نہیں ہوتی۔ بلکہ گرمیوں کے بارے میں بھی حضرت خبابؓ سے ایک روایت آتی ہے اتینا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم تشکوننا الیہ حوالہ دینا، قلم بلیشکنا (مسلم ص ۲۲۵) ہم نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ربیت بڑی گرم ہے تو آپ نے ہماری شکایت کا ازالہ نہ فرمایا۔

علمائے کرام نے دونوں حدیثوں کے درمیان مختلف طرح سے تطبیق دی ہے اول یہ کہ سخت گرمیوں میں ابراد یعنی ٹھنڈا کر کے پڑھنا رخصت ہے۔ افضل تقدیم یعنی جلدی پڑھنا ہی ہے۔ دوم یہ کہ گرمیوں میں ابراد مستحب ضرور ہے۔ مگر زیادہ تاخیر مناسب نہیں۔ سوم یہ کہ ابراد والے مٹلے کا تعلق سفر سے ہے۔ حضر میں اس کی ضرورت نہیں پڑتی۔

امام مسلمؒ اس حدیث کو جس عنوان کے تحت لائے ہیں اس کے الفاظ یہ ہیں استحب تقدیم الظہر فی اول الوقت فی غیر شدة الحر۔ یعنی کم گرمی میں ظہر کو اول وقت میں پڑھنے کا مستحب ہونا۔ اور اس سے متصل پہلے جواب ہے اس کے الفاظ یہ ہیں استحب الابراد بالظہر فی شدة الحر لمن یضی الی جماعة وینالہ الحر فی طریقہ ص ۲۲۴) سخت گرمی میں ظہر کو ٹھنڈا کرنے کا استحب اس شخص کے لیے جس نے جماعت کے لیے جانا ہو اور اسے راستے میں گرمی لگنی ہو۔

نیز یاد رہے انتہائے وقت ظہر اور آغاثہ وقت عصر کے لیے دو مثل سائے کی کوئی حدیث نہیں ہے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے ایک قول کے سوا دنیا میں کسی کا مذہب نہیں ہے۔ چنانچہ ہدایہ (ج ۱ ص ۵۲) میں تحریر ہے وقال اذا صار النطل مثله وهو رواية عن ابی حنیفہ۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں ایک مثل سائے پر عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ غیر اہل حدیث احناف مسلمانوں کو دھوکا دینے کے لیے حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ قول پیش کیا کرتے



ہیں، مثل الظہر اذا کان ظلک مثلی والعصر اذا کان ظلک مثلیک۔  
(موطا امام مالک ص ۳۱) ظہر ایک مثل سایہ ہونے پر اور عصر دو مثل سایہ ہونے پر پڑھو۔

کیونکہ بات یہ ہے کہ یہاں نماز کا وقت آغاز نہیں وقت انتہا مراد ہے۔ خود اس کے حاشیہ میں لکھا ہے وهو بیان للوقت المندوب فی العصر لا اول وقتھا۔ مطلب یہ ہے کہ دو مثل سائے تک عصر کا منتخب وقت رہتا ہے یہ مطلب نہیں کہ دو مثل سایہ پر عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔  
ورنہ تو پھر اس قول کے مطابق ظہر کا وقت بھی ایک مثل سائے ہونے پر شروع ہونا چاہیے۔ جو کسی کا مذہب بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو ذرؓ سے روایت آتی ہے ہم نبی علیہ السلام کے ساتھ سفر میں تھے مؤذن نے اذان دینی چاہی تو آپؐ نے سہ بار مکرر فرمایا ابود یعنی ٹھنڈا کرو۔ حتیٰ ساوی الظل التکولی الخ یہاں تک کہ سایہ ریت کے ٹیلوں کے برابر ہو گیا اور فرمایا گرمی کی شدت جہنم کی بھاپ سے ہے (بخاری ص ۸۷)

احناف کے خیال میں یہاں سے ثابت ہوا ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد بھی جاری رہتا ہے لہذا عصر کا وقت دو مثل پر شروع ہوتا ہے۔ ایک مثل کے بارے میں صریح احادیث کی موجودگی کے بعد اس قسم کے استدلال کی گنجائش نہیں رہتی ابو ذرؓ والی حدیث کا مطلب یا تو یہ ہو سکتا ہے کہ ظہر کو اس کے آخر وقت میں پڑھا جیسے ابن عباسؓ کی روایت پہلے بیان ہوئی ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ جب ریلؓ نے ظہر کی نماز پہلے دن سورج ڈھلنے کے بعد پڑھاٹی اور اگلے دن سایہ ایک مثل ہونے پر (یعنی وقت عصر شروع ہونے سے پہلے) یا یہ مطلب ہے کہ فی الواقع بوجہ سفر اس روز عصر کے وقت میں ظہر کی نماز پڑھی گئی۔ جس کے ہم قائل ہیں اور حنفیہ قائل نہیں۔

نیز گزارش ہے کہ یہ حدیث مختلف سندوں کے ساتھ بخاری شریف میں

تین اور مقامات پر بھی بیان ہوئی ہے بلکہ مسلم شریف (ص ۲۲۷) میں بھی ہے۔ بخاری شریف میں دو جگہ ص ۷۷ پر ایک جگہ ص ۷۶ پر۔ کہیں بھی سایہ برابر ہونے کے الفاظ نہیں۔ صرف یہ الفاظ ہیں حتیٰ رأینا فئی التلول۔ کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھا۔ یا ص ۷۶ پر یہ الفاظ ہیں حتیٰ فاء الفئی یعنی للتلول یہاں تک کہ ٹیلوں کا سایہ ہو گیا اس لیے ص ۸۷ والی روایت کے مطابق ہو سکتا ہے راوی نے ایسے الفاظ استعمال کیے ہوں جس سے ایک مثل سائے کا شک پڑتا ہے جب کہ حقیقت میں وہ مثل مراد نہ ہو جو اصطلاحاً مطلوب ہے۔

اپنے مسلک کی انہی کمزوریوں کے پیش نظر احناف کو بہت دُور کی سوجھی ہے فرماتے ہیں :-

احتیاط اسی میں ہے کہ ظہر کی نماز پہلی مثل کے اندر اور عصر کی نماز دو مثل کے بعد پڑھی جائے۔ تاکہ اجماعی اوقات میں نماز ادا ہو (نماز بدل از مولانا فیض احمد لکھنوی ص ۷۷ بحوالہ شامی ج ۱ فتح القدیر ج ۲۲ بحوالہ التلوی ج ۲۵۸) ان کا مقصد یہ ہے ایک مثل سے لے کر دو مثل سایہ ہونے تک کوئی نماز نہ پڑھی جائے۔ ظہر اس لیے نہ پڑھی جائے کہ وہ صاحبین کا مذہب نہیں ہے اور عصر اس لیے نہ پڑھی جائے کہ وہ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب نہیں ہے۔ حالانکہ نبی علیہ السلام کا صاف ارشاد ہے وقت الظہر ما لم یجئ العصر (عن عبد اللہ بن عمر۔ مسلم ص ۲۲۳) ظہر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ عصر کا وقت نہیں ہو جاتا۔ معلوم ہوا دونوں وقتوں کے درمیان کوئی حد فاصل نہیں ہے۔ یہ احتیاطی مسئلہ وضع کرنے سے خود حنفیہ کو بھی وقت پیش آ سکتی ہے۔ یہ لوگ جمع بین الصلاَتین والی حدیثوں کو جمع صوری پر محمول فرماتے ہیں۔ میں پوچھتا ہوں اس مسئلہ کی موجودگی میں کیا جمع صوری کا بھی امکان باقی رہ جاتا ہے؟

اصل میں بات یہ ہے کہ یہ لوگ امام ابو حنیفہؒ کو ناراض نہیں کرنا چاہتے۔

یہ ڈرتے ہیں کہیں ان کی رُوح ان سے رُوٹھ نہ جائے یجبوتہم کحب اللہ۔ میرے  
 بھائی جہاں بیسیوں مسائل میں آپ انہیں ناراض کر چکے ہیں تو ایک یہ بھی سہی اور  
 پھر سینکڑوں مسائل میں امام صاحبؒ سے اختلاف کر کے اگر صاحبینؒ کا ایمان محفوظ  
 رہ گیا ہے تو بے فکر رہیں آپ کے ایمان کا بھی کچھ نہیں بگڑے گا۔ انشاء اللہ۔  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز کتنی جلدی پڑھ لیتے تھے اس کا اندازہ  
 اس حدیث سے لگائیے۔

یصلی العصر والشمس مرتفعة حیة فیذہب الذاہب الی العوالی  
 فیاتہم والشمس مرتفعة حیة وبعض العوالی من المدینة  
 ..... علی الرقاع مبال او نحوہ رعن انس بخاری ص ۷۸ مسلم ص ۲۲۵ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ٹھیک ٹھاک بلند ہوتا تھا  
 بلکہ عصر کی نماز پڑھ کر کوئی جانے والا بطرف نجد اُپر والی مصنافاتی لستیوں کی  
 طرف جاتا تو ابھی تک سورج بلند اور قائم ہوتا۔ اور بعض لتیاں مدینہ سے چار  
 میل دُور ہوتیں۔

صبح کی نماز کے بارے میں بھی احناف کا رویہ بڑا عجیب ہے۔ یہ گیارہ مہینے  
 اس کو دیر سے پڑھتے ہیں اور ماہ رمضان میں بالعموم جلدی پڑھ لیتے ہیں۔ پتہ نہیں  
 اس میں کیا حکمت ہے۔ اگر خوب روشن کر کے پڑھنا افضل ہے تو افضل مہینے  
 میں غیر افضل کام تو نہیں کرنا چاہیے۔ صحاح ستہ کی روایتوں سے ثابت ہے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غلغل یعنی اندھیرے میں صبح کی نماز پڑھتے تھے۔  
 امام ترمذیؒ نے اس کو بہت سے صحابہ کرام کا جن میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت  
 عمرؓ بھی شامل ہیں اور تابعینؒ کا اور امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور امام اسحاقؒ  
 کا پسندیدہ مذہب قرار دیا ہے رج ۱۵۳ امام مالک بھی اسی کے قائل  
 ہیں۔

ایک حدیث شریف میں ہے اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر۔

رعن رافع بن خدیج ترمذی ص ۱۴۴) فجر کو روشن کرو اجر زیادہ ملے گا۔

امام ترمذی نے اسے بھی بہت سے صحابہ و تابعین کا مسلک بتلایا ہے۔

حنفیہ اسی سے دلیل پکڑتے ہیں اور اس سے دن کی روشنی مراد لیتے ہیں۔ امام شافعیؒ امام احمدؒ اور امام اسحاقؒ فرماتے ہیں معنی الاسفار ان یفتح الفجر فلا یشک فیہ ولم یزواہن معنی الاسفار تاخیر الصلوٰۃ (ترمذی ص ۱۴۵) اسفار کا معنی یہ ہے کہ فجر واضح ہو جائے اور اس میں شک نہ رہے۔ اسفار کا معنی نماز میں تاخیر نہیں۔

حافظ ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین میں اور امام طحاوی نے شرح الآثار میں غلّس اور اسفار میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ نماز کو مشروع غلّس میں اور ختم اسفار میں کیا جائے۔

اس بات میں بھی وزن محسوس ہوتا ہے۔ ایک محقق نے کیا خوب فرمایا ہے بے شک آپ کا عمل عام طور پر غلّس اور اندھیرے میں نماز پڑھنے کا تھا لیکن عوام کی سہولت کے لیے آپؐ نے ہی امت کو اسفار میں نماز پڑھنے کی ترغیب دی ہے تو آپؐ کے ارشاد کی وجہ سے امت کے لیے اسفار میں پڑھنا افضل ہے (نماز مدلل بحوالہ اوجز المسالک شرح موطا امام مالک ج ۱ ص ۸)

شکر ہے حنفیہ نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ آنحضرتؐ کا عمل غلّس میں نماز پڑھنے کا تھا اب بجائے اس کے کہ امت کا عمل آپؐ کے عمل سے مختلف کیا جائے کیوں نہ اسفار کا ترجمہ ہی صحیح کر لیا جائے یا کم از کم غلّس اور اسفار میں تطبیق دے لی جائے بہر حال حضور علیہ السلام کا جو عام معمول تھا وہ ان احادیث سے ملاحظہ فرمائیے کان یفتل من صلوٰۃ الغداة حین یعرف الرجل جلیسہ ویقرأ بالاستین الی المأة (عن ابی ہریرۃ الاسلمی۔ بخاری ص ۲۳) آپ صبح کی نماز سے اس وقت فارغ ہوتے جب آدمی اپنے ساتھ بیٹھ ہوئے

رہمیشیں) کو پہچاننے لگتا تھا۔ آپ نماز میں ساٹھ سے لے کر سو آیات تک تلاوت فرماتے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح فتتصرف النساء قتلقات بسر وطہن ما یعرفن من الغلس رعن عائشہ۔ بخاری مسلم ص ۲۳، نبی علیہ السلام صبح کی نماز سے فارغ ہوتے تو عورتیں اپنی چادر میں لپیٹی ہوئی نکلتیں۔ وہ اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں۔

مسجد نور (چھپر والی) گو جرنوالہ کے خطیب صوفی عبد الحمید صاحب سواتی ایک طرف تو ہدایہ ص ۵۳ کے حوالہ سے یہ فرماتے ہیں امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نزدیک زیادہ فضیلت اسفار میں ہے اور دوسری جانب اپنا مسئلہ یوں بیان فرماتے ہیں۔ تمام نمازی فجر کی نماز کے لیے غلس میں اکٹھے ہو جائیں تو پھر غلس میں پڑھنا افضل ہوگا۔ (نماز مسنون کلاں ص ۱۸) نہ جانے یہ تقلید کی کونسی قسم ہے۔ میرے بھائی یہ گھڑیوں اور لاؤڈ سپیکروں کا دور ہے اور یہ علمائے کرام کے سوچنے کا مسئلہ ہے کہ وہ کسی نماز کے لیے کونسا وقت مقرر کرتے ہیں۔ وہ جو ٹائم ٹیبل بھی مقرر فرمائیں گے نمازی اس کے مطابق اکٹھے ہو جائیں گے۔ عوام کو غلس اور اسفار کی بحث سے کوئی غرض نہیں ہے۔

## مسجد میں دوبارہ جماعت

جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايكلم يتجرع علي هذا فقام رجل وصلى معه رعن ابی سعید الخدری (ترمذی ج ۱ ص ۱۸۹) نبی علیہ السلام نماز پڑھ چکے تھے کہ ایک شخص آیا تو آپ نے فرمایا کون ثواب لے گا تو ایک شخص نے اسے نماز پڑھا دی۔

اس کے برخلاف نبی علیہ السلام کا کوئی فرمان نہیں ہے۔ اس حدیث سے دوبارہ جماعت کا جواز ثابت ہوا۔ البتہ فقہ حنفی اس مسئلے کو ماننے سے انکار کرتا ہے۔

ہے۔ گو اب یہ مسئلہ بھی احناف کے بس سے باہر ہو گیا ہے اور اب ان کے ہاں بھی سب چلتا ہے۔ بڑا نہ ماننے تو کہوں یہ بھی فقہ حنفی کی پے در پے شکستوں میں سے ایک شکست ہے۔

نیز معلوم ہونا چاہیے..... جماعت کرانے کے لیے ضروری نہیں کہ امامت کے لیے باقاعدہ کوئی صاحب دستیاب ہوں۔ کوئی نمازی نماز میں مصروف ہو آپ اس کے ساتھ شامل ہو جائیں تب بھی جماعت ہو سکتی ہے۔

امام بخاریؒ نے باب باندھا ہے اذالہ ینوالامام ان لوم ثم جاء قوم فاصلم۔ اس کے تحت حضرت ابن عباس سے یہ روایت لائے ہیں کہ ایک رات میں اپنی خالہ میمونہؓ (ام المومنین) کے ہاں ٹھہرا۔ نبی علیہ السلام اُٹھ کر تہجد پڑھنے لگے۔ تو میں بھی آپ کی بانیں جانب کھڑا ہو گیا تو آپ نے مجھے پکڑ کر دائیں طرف کر لیا (بخاری ص ۹۷)

اسی طرح حضرت عائشہؓ سے روایت آتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چار دیواری میں قیام اکیلے فرما رہے تھے۔ دیوار چونکہ چھوٹی تھی اس لیے حضور کو دیکھ کر صحابہ کرام آپ کی اقتدار میں نماز پڑھنے لگے۔ الحدیث (بخاری ص ۱۰۱)

یہ مسئلہ تقریباً متفق علیہ ہے۔ اور اس میں نقلی اور فرضی نماز کا کوئی امتیاز نہیں ہے۔

مفترض متنفل کی اقتدار میں | اوپر ابو سعید خدریؓ کی روایت گزری ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ترغیب

دلانے سے ایک آدمی نے ایک آدمی کو باجماعت نماز پڑھائی۔ یعنی دوسری جماعت (ترمذی ج ۱ ص ۱۸۹) بہت ہی کی روایت کے مطابق وہ ابو بکر صدیقؓ تھے نصب الراية ذیل حنفی میں بھی حضرت ابو بکر کا نام لکھا ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ اس سے پہلے نبی علیہ السلام کی اقتدار میں اپنی نماز پڑھ چکے تھے۔ اس سے ثابت ہوا متنفل کے پیچھے مفترض کی اقتدار صحیح ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے ان معاذ بن جبل کان یصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء الاخرة ثم یرجع الی تومہ فیصلی بہم تلك الصلوة (بخاری ص ۹۸ مسلم ج ۱ ص ۱۸۷)  
 حضرت معاذؓ نبی علیہ السلام کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھ کر اپنی قوم کی طرف لوٹتے تو یہی نماز پھر انہیں پڑھاتے۔ حنفیہ کے نزدیک یہ جائز نہیں (مدایہ ص ۱۸۷) وہ اپنا مسلک ثابت کرنے کے لیے حدیث کو تاویل کی نذر کر دیتے ہیں کہتے ہیں ہو سکتا ہے وہ نبی علیہ السلام کے پیچھے نفلی نماز پڑھتے ہوں۔ یا ہو سکتا۔ یہ حضورؐ کو اس چیز کی خبر نہ ہو (علم غیب ؟) یا ہو سکتا ہے یہ حدیث منسوخ ہو۔

امام نوویؒ فرماتے ہیں کل هذه التاویلات دعاوی لا اصل له۔  
 (شرح مسلم ج ۱ ص ۱۸۷) یہ تمام تاویلیں بے بنیاد دعوے ہیں امام نسائی نے اس حدیث پر باقاعدہ یہ عنوان باندھا ہے اختلاف نیتہ الامام والماموم (ص ۹۶) امام اور مقتدی کی نیت کا مختلف ہونا۔

## ایک فرض کے پیچھے دوسرا فرض

اس بارے میں حضورؐ سے کچھ مروی نہیں۔ شافعیہ اس قسم کی افتراء کو جائز سمجھتے ہیں جب کہ حنفیہ جائز نہیں سمجھتے۔ شافعیہ کی بات اقرب الی الصحت معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ جب نفل کے پیچھے فرض جائز ہیں تو ایک فرض کے پیچھے دوسرا فرض کیوں نہیں جائز ہوں گے۔

اس بات کا فائدہ اس وقت ظاہر ہوگا جب ایک شخص نے ظہر کی نماز ابھی پڑھنی ہے۔ مسجد میں آیا تو عصر کی نماز تیار ہے۔ اب اسے دونوں طرح اختیار ہے۔ چاہے تو خلاف ترتیب عصر پڑھ کر بعد میں ظہر پڑھ لے۔



جیسا کہ فرائض کی تفصیل میں بیان ہوا۔ یا مطابق ترتیب امام کے ساتھ ظہر پڑھ کر بعد میں اپنی عصر پڑھ لے حنفیہ کے نزدیک یہ دونوں صورتیں صحیح نہیں ہیں۔

لیکن اگر کسی نے مغرب کی نماز ابھی پڑھنی ہے اور عشاء کی نماز کھڑی ہو گئی ہے تو اسے جماعت کے ساتھ عشاء پڑھ کر مغرب بعد میں پڑھنی چاہیے کیونکہ تھوڑی رکعتوں کے پیچھے زیادہ رکعتیں پڑھنے کا تو احادیث میں ثبوت ہے جیسے مسافر کے پیچھے مفقہ۔ مگر زیادہ رکعتوں کے پیچھے تھوڑی رکعتیں پڑھنے کا ثبوت نہیں ہے۔

## بچے کی امامت

بخاری شریف (۶۱۵) میں روایت ہے عمرو بن سلمہؓ کا خاندان شارع عام پر آباد تھا گزرنے والے مسلمانوں سے سُن سُن کر عمرو بن سلمہؓ پہلے ہی کافی قرآن سیکھ چکے تھے۔ فتح مکہ کے بعد جب ان لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تو نبی علیہ السلام کی اس ہدایت کے مطابق کہ تمہاری امامت وہ کرائے جو زیادہ قرآن مجید پڑھا ہوا ہو ان کی نظر انتخاب عمرو بن سلمہؓ پر پڑی عمرو بن سلمہؓ کہتے ہیں میں اس وقت چھ یا سات برس کا تھا۔ میرے پاس صرف ایک چادر تھی جو مسجد کے وقت اکٹھی ہو جاتی تھی۔ تو قبیلہ کی ایک عورت نے کہا۔ کیا تم اپنے قاری صاحب کے ستر کو ہم سے نہیں چھپاؤ گے۔ تو انھوں نے مجھے قمیص بنوا کر دی جس سے مجھے بے حد خوشی ہوئی۔ اس روایت سے ثابت ہوا عہد نبویؐ میں بچے کے پیچھے نماز پڑھی گئی ہے۔ زمانہ نزول قرآن میں ایک کام کا ہونا اور اس سے منع نہ کیا جانا

محدثین کے نزدیک حکماً مرفوع تقریری حدیث کا درجہ رکھتا ہے (شرح نختہ  
الفکر ص ۸۵) حنفیہ کے نزدیک بچے کے پیچھے فرضی یا نقلی کوئی نماز بھی جائز  
نہیں (ہدایہ ص ۱۵۵)

عمر بن سلمہ والی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ وہ بچے تھے۔ ان کا کیا  
اعتبار۔ گزارش ہے کہ جس وقت وہ روایت بیان کر رہے تھے اس وقت  
تو وہ بچے نہیں تھے۔ نیز اگر وہ بچے تھے تو ان کی اقتداء میں نماز پڑھنے والے  
تو بچے نہیں تھے۔ کبھی کہتے ہیں ہو سکتا ہے حضور کے علم میں یہ بات نہ  
آئی ہو۔ اس بات کا تحقیقی جواب تو شروع میں آگیا۔ ایک الزامی جواب  
بھی سن لیجیے۔ وہ یہ کہ کم از کم ہمارے ہاں کے احناف کو ایسی تاویل نہیں  
نہیں دیتی۔ دیوبندیوں اور بریلویوں کے مشترکہ پیر و مرشد حاجی امداد اللہ  
صاحب مکی فرماتے ہیں :-

ہم مرید یقین داند کہ روح شیخ مقید بہ یک زمان نیست۔ پس ہر جا کہ  
مرید باشد قریب یا بعید اگرچہ از شیخ دُور است اما روحانیت او دُور  
نیست (امداد السلوک - مصنفہ رشید احمد گنگوہی ص ۱۸) مرید کو اس بات  
پر یقین رکھنا چاہیے کہ شیخ کی روح ایک زمانے میں قید نہیں ہوتی۔ مرید  
جہاں کہیں بھی ہو، شیخ سے نزدیک ہو یا دُور شیخ کی روحانیت اس سے  
دُور نہیں ہوتی۔ سوال یہ ہے کیا نبی علیہ السلام سے بڑھ کر بھی کوئی شیخ  
اور مرشد ہے ؟

## عورتوں کی عورت کی امامت

ام و زوہ بنت نوفل کے متعلق روایت ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر شہادت  
کے شوق میں بطور نرس فرانس انجام دینے کے لیے انہوں نے نبی علیہ السلام

سے جہاد میں شمولیت کی اجازت چاہی آپ نے فرمایا تم اپنے گھر میں اللہ تعالیٰ تمہیں شہادت عطا فرمائے گا۔ چنانچہ (زندگی میں ہی) ان کا نام شہیدہ پڑ گیا۔ وہ قاریہ تھیں انھوں نے نبی علیہ السلام سے اپنے گھر میں مؤذن رکھنے کی اجازت مانگی جو آپ نے دے دی۔ اُم و رقبہ نے اپنے ایک غلام اور ایک لونڈی کو کہہ رکھا تھا کہ میری موت کے بعد تم آزاد ہو گے۔ انہوں نے ایک رات انہی کی چادر کے ساتھ انہیں دم گھونٹ کر مار ڈالا اور فرار ہو گئے۔ حضرت عمرؓ نے ان کی گرفتاری کا حکم دیا اور انہیں پکڑ کر سو لی چڑھایا گیا۔ یہ مدینہ میں پہلی سو لی تھی۔ اس سے متصل اگلی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں نبی علیہ السلام نے اُم و رقبہ کو حکم دیا کہ تم اپنے اہل خانہ کی امامت کرایا کرو۔ راوی عبد الرحمن بن خالد کہتے ہیں میں نے ان کے مؤذن کو دیکھا تھا جو بہت بوڑھا آدمی تھا (ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳)

اس سے ثابت ہوا عورت عورتوں کی امامت کرا سکتی ہے اور ایسی جماعت کے لیے مرد کو مؤذن بھی مقرر کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ اور حضرت ام سلمہؓ سے بھی اگلی صف کے وسط میں کھڑا ہو کر عورتوں کی امامت کرا نا ثابت ہے۔ مصنف عبد الرزاق مصنف ابن ابی شیبہ دارقطنی، بیہقی وغیرہ)۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں تؤم المرأة النساء تقوم وسطهن (بیہقی ج ۳ ص ۳۱) عورت وسط میں کھڑی ہو کر عورتوں کی امامت کرائے۔

صاحب بیل السلام لکھتے ہیں اُم و رقبہ والی حدیث دلیل ہے کہ عورت اپنے گھر والوں کی امامت کرا سکتی ہے چاہے اس میں مرد بھی موجود ہوں....  
ظاہر ہے کہ اُم و رقبہ اپنے بوڑھے مؤذن اور غلام اور لونڈی کی امامت کرایا کرتی تھیں۔ یہی مذہب ہے ابو ثور اور مزنی اور طبری کا۔ جمہور اس کے خلاف ہیں (ج ۲ ص ۲۵)

جمہور کا مذہب ہی صحیح ہے۔ یہ حدیث عورت کی امامت پر بے شک

دلیل ہے مگر اس میں اس بات کا ہرگز کوئی ذکر نہیں کہ ام ورقہ کے مقتدیوں میں کوئی مرد بھی شامل ہوتا تھا۔

حنفیہ عورت کی امامت کے قائل نہیں۔ ویکرہ للنساء ان یصلین  
وحدھن الجماعۃ لانہا لا تخلو عن ارتکاب محرم وھو قیام النمام  
وسط الصف فیکرہ کالعراۃ (ہدایہ ج ۱ ص ۸۷) تنہا عورتوں کا باجماعت  
نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں ایک حرام فعل کا ارتکاب پایا جاتا ہے  
اور وہ ہے امام کا صف کے وسط میں کھڑا ہونا اور یہ مکروہ ہے ایسے ہی  
جیسے کہ نانگوں کی جماعت۔

سنت کا مذاق اڑانا اور اس کے مقابلے میں فقہ جھاڑنا حنفیوں کا طرہ  
انتیاز رہا ہے۔ اس مسئلے میں انھوں نے جو فقہ جھاڑی ہے وہ خود ان کی  
اپنی فقہ کے خلاف ہے۔ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۸۷ میں لکھا ہے امام دو  
مرد مقتدیوں کے وسط میں کھڑا ہو جائے تو نماز جائز ہے۔ یعنی ان کے  
نزدیک تین نمازیوں کی صورت میں مرد امام بھی وسط میں کھڑا ہو سکتا ہے  
عورت کی تو بات ہی جانے دیجیے پھر یہ ایہ میں آگے لکھا ہے وان فعلن  
قامت الامام وسطھن لان عائشۃ فعلت کذلک۔ اگر عورتیں  
جماعت کرائیں تو امام وسط میں کھڑا ہو اس لیے کہ حضرت عائشہؓ نے  
ایسے ہی عمل کیا تھا (بحوالہ مستدرک حاکم)؛

حیرت ہے ایک طرف کہتے ہیں امام کا وسط میں کھڑا ہونا حرام ہے  
دوسری طرف کہتے ہیں اگر عورتیں جماعت کرائیں تو امام عورت وسط میں  
کھڑی ہو۔ معلوم ہوتا ہے انہیں پہلے ہی سو جھگڑی تھی کہ ان کے غلط مسئلے  
پر عورتوں نے عمل تو کرنا نہیں اس لیے اصل بات بھی بتلا ہی دو۔

**مرد کا عورتوں کو جماعت کرانا**

ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ ان کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف

لائے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آج رات میں نے ایک عمل کیا ہے فرمایا کیا میں نے کہا ہمارے گھر کی عورتوں نے مجھے کہا کہ تم قرآن پڑھے ہوئے ہو اور ہم نہیں پڑھی ہوئیں ہمیں جماعت کرا دو تو میں نے انہیں آٹھ رکعتیں اور دتر پڑھائے۔ حضور خاموش رہے۔ تو ہم نے ان کی خاموشی کو ان کی رضا پر محمول کیا (ابو یعلیٰ، طبرانی اوسط بحوالہ عون المعبود ج ۱ ص ۲۳۱)

## مسبق

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اذا اقيمت الصلوة فلا تاوها تسعون واوها تمشون وعليكم السكينة فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فانتموا (عن ابی ہریرہ مسلم ص ۲۲ بخاری ص ۸۸) نماز کھڑی ہو جائے تو اس کی طرف دوڑ کر نہیں چل کر اور سکون کے ساتھ آؤ جتنی نماز مل جائے پڑھ لو اور جتنی رہ جائے اسے پورا کر لو۔ اس سے اگلی روایت کے آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں فان احدکم اذا كان يعمل الى الصلوة فلهو في صلوة۔ جب تم نماز کی طرف جاتے ہو تو گویا نماز ہی میں ہوتے ہو۔ (مسلم)

سوال یہ ہے بعد میں آنے والا مقتدی امام کے ساتھ جو رکعتیں پڑھتا ہے وہ اس کی پہلی شمار ہوتی ہیں یا پچھلی۔ اگر پہلی شمار کی جائیں جیسا کہ شافعیہ اور جمہور علمائے سلف و خلف کا مسلک ہے (نودی) تو مقتدی کی رکعت اور ہے اور امام کی اور۔ اور اگر پچھلی شمار کی جائیں جیسا کہ احناف کا خیال ہے تو الٹی ترتیب پر ایمان لانا پڑتا ہے۔

حدیث کا لفظ اتوا، اول الذکر مسلک کی تائید کرتا ہے کیونکہ پورا کرنے کا تعلق باقی حصے سے ہوتا ہے۔ ایک روایت میں واقض ما سبق

(عن محمد بن یسیر بن عن ابی ہریرہ مسلم ص ۲۲) اور ایک روایت میں واقفوا ما  
سبقکم رعن ابی سلمہ عن ابی ہریرہ - ابوداؤد ج ۱ ص ۲۲۴ کے الفاظ بھی ہیں  
اصطلاحاً قنوا کا تقاضا یہ ہے جو رکعتیں امام کے ساتھ نہیں پڑھی جاسکیں  
انہیں بعد میں پڑھا جائے۔ مگر امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں حافظ ابن حجر  
نے فتح الباری میں اور علامہ نووی نے شرح مسلم ص ۲۲ میں لفظ اتنوا  
کو ترجیح دی ہے کیونکہ اکثر روایات میں یہی لفظ ہے۔ واقفوا بھی اگر  
مان لیا جائے تو امام نووی جمہور کی طرف سے یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اصطلاحی  
معنوں میں نہیں بلکہ صرف فعل کے معنی میں ہے جیسے قرآن مجید کی یہ آیات  
ہیں فقضاھن سبع سموات (حم السجدة - ۱۲) فاذا قضیت  
الصلوة (الحجہ - ۱۰) فاذا قضیت مناسککم (البقرہ - ۲۰۰)

مسئلہ آسان بھی رہتا ہے اگر آخری رکعتوں کو آخری سمجھا جائے۔ مثلاً  
جس کی ایک رکعت رہ جائے وہ آخر میں تشہد پڑھ کر سلام پھیرتا ہے۔ اگر  
حنفی مسلک کے مطابق اسے پہلی رکعت تصور کیا جائے تو پہلی رکعت میں  
تشہد کہاں ہوتا ہے۔ اصولاً اسے بغیر تشہد پڑھے سلام پھیر دینا چاہیے  
کیونکہ وہ اپنی آخری رکعت تشہد سمیت امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے۔  
یا ایک شخص کو مثلاً امام کے ساتھ مغرب کی ایک رکعت ملی۔ اب اٹھ کر  
اس نے بقایا دو رکعتیں پڑھنی ہیں حنفی اصول کے مطابق اسے پہلی رکعت  
میں نہیں بیٹھنا چاہیے کیونکہ یہ ان کے نزدیک پہلی رکعت ہے اور پہلی  
رکعت میں تشہد نہیں ہوتا۔ مگر یہ بیٹھتے ہیں۔ یہ سمجھ کر کہ اس نے دو رکعت  
پڑھ لی ہیں۔ بے شک اس نے دو رکعت پڑھ لی ہیں۔ مگر رکعت بھی دوسری  
ہونی چاہیے۔ اس مشکل کا ان کے پاس کوئی حل نہیں ہے۔

المحدث کو اس سلسلہ میں کوئی پریشانی نہیں ہے۔ البتہ یہ سوال ضرور پیدا  
ہوتا ہے جس شخص کو امام کے ساتھ آخری رکعت ملی اسے اگر اس کی پہلی

رکعت کہا جائے تو اسے بھی اپنی پہلی رکعت میں امام کے ساتھ تشهد بیٹھنا پڑتا ہے تو اس کا آسان جواب یہ ہے کہ امام کی اقتداء ضروری ہوتی ہے۔

مسبق کے متعلق ایک افواہ بھی پھیلا دی گئی ہوئی ہے کہ وہ امام کے ساتھ آخری قعدہ میں صرف تشهد پڑھے درود شریف اور دعائیں نہ پڑھے۔

بظاہر اس کا مقصد یہی معلوم ہوتا ہے چونکہ یہ مقتدی کا آخری قعدہ شمار نہیں، اس لیے اسے صرف تشهد پر اکتفا کرنا چاہیے۔ گزارش یہ ہے کہ جو شخص مثلاً امام کے ساتھ کسی رکعت میں اس وقت شامل ہو جب اس کی رکعت شمار نہیں ہوتی تو وہ امام کی اقتداء میں رکوع و سجود اور دیگر نفل و حرکت میں سب کچھ کرنا اور پڑھنا ہے تو التحیات مکمل پڑھنے سے کیا بیر ہے بلکہ امام کے ساتھ آخری قعدے میں اگر مقتدی کا درمیانہ قعدہ نہ بنتا اور شمار ہوتا ہو تو پھر تشهد تک پڑھنے کا بھی کیا جواز ہے۔ اگر یہ افواہ حنفیہ کی طرف سے پھیلائی گئی ہے تو عرض ہے کہ ان کے نزدیک تو جو رکعت امام کی ہے سو رکعت مسبوق کی ہے۔ امام کا آخری قعدہ مسبوق کا آخری قعدہ ہے پھر اپنے اصول کے مطابق یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ صرف تشهد تک پڑھے آگے نہ پڑھے۔ ویسے عام حالات میں یہی ثابت ہے کہ نبی علیہ السلام درمیانہ قعدے میں صرف تشهد پڑھ کر کھڑے ہو جاتے تھے۔

## دوبارہ نماز (عن ابن مسعود عن احمد ج ۱ ص ۴۸)

دو آدمی فجر کی جماعت میں شامل نہ ہوئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دریافت کرنے پر انھوں نے بتلایا کہ وہ گھر سے نماز پڑھ کر آئے ہیں تو آپ نے ارشاد فرمایا لا تفعلوا اذا صلیتہما فی رحالکمما ثم اتیتہما مسجد جماعتہ فصلیا معہم فانہما لکما نافلتہ (عن یزید بن اسود ترمذی ص ۱۸۸)

ایسے نہ کرو۔ تم اگر گھر سے نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ۔ وہاں جماعت مل جائے تو اس میں شامل ہو جایا کرو وہ تمہاری نفلی نماز ہوگی۔



احناف وغیرہ کا خیال ہے اگر پہلے نماز یا جماعت پڑھی ہو تو پھر نہ دہرائی جائے۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بارے میں آتا ہے کہ وہ ایک جماعت میں شامل نہ ہوئے تو راوی سلیمان نے ان سے کہا کیا آپ نماز نہیں پڑھیں گے تو جواب دیا میں نماز پڑھ چکا ہوں کیونکہ میں نے نبی علیہ السلام کو فرماتے سنا ہے لا تقصوا صلوٰۃ فی یوم مرتین (ابوداؤد ص ۲۲۶) ایک دن میں کوئی نماز دو بار نہ پڑھو۔

یہ استدلال درست نہیں۔ کیونکہ اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ اگر پہلے اکیلے پڑھی ہو تو پھر دہرائی جائے۔ امام احمد بن حنبلؒ اور اسحق بن راہویہؒ نے ان دونوں حدیثوں کے درمیان یوں پھر تطبیق دی ہے کہ بطور فرض دہرانا منع ہے نہ کہ بطور نفل (تیل الاوطار ج ۳ ص ۱۶۴ وعون المعبود ج ۲ ص ۲۲۶) علامہ عبدالرحمن مبارکپوریؒ لکھتے ہیں ظاہرہ عدم الفرق بین ان تكون الاولى جماعۃ او فرادی (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۱۸۹) پہلے نماز یا جماعت پڑھی ہو یا اکیلے حدیث کی رو سے بظاہر اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ مؤطا امام مالکؒ میں بھی روایت ہے کہ مجھن نامی ایک صحابی جو کفر سے نماز پڑھ کر آئے تھے اور نبی علیہ السلام کے ساتھ جماعت میں شامل نہ ہوئے تھے تو آپؐ نے ان سے فرمایا:

اذا جئت فصل مع الناس وان كنت قد صليت -

..... اگر نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ۔ جماعت مل جائے

تو اس میں شامل ہو جاؤ۔

عبداللہ بن عمرؓ والی حدیث کا یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے ابن عمرؓ پہلے کسی مسجد میں یا جماعت نماز پڑھ چکے ہوں۔ ایسی صورت میں واقعی دہرانے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

حنفیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اس سے مراد صرف ظہر اور عشاء کی نمازیں ہیں۔

کیونکہ فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنا منع ہے اور جہاں تک مغرب کی نماز کو دہرانے کا معاملہ ہے سو تین نفل پڑھنا مشروع نہیں ہیں۔

اس بات کی تردید کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ زیر بحث حدیث ہے ہی صبح کی نماز کے بارے میں۔ باقی یہ کہنا کہ نفل تین نہیں ہوتے۔ یہ بھی صحیح نہیں۔ وتر سوائے امام ابو حنیفہ کے ایک انفرادی قول کے سب کے نزدیک نفل ہیں۔ یاد ہے امام مالک بھی نماز مغرب کے اعادہ کو جائز نہیں سمجھتے (موطا ص ۱۱۱) مگر نبی علیہ السلام جب ایک بات عام فرماتے ہیں تو کسی کو اس میں تخصیص کا کیا حق ہے۔

شافعیہ کے نزدیک پہلی نماز نفل میں تبدیل ہو جاتی ہے اور دوسری نماز فرض قرار پاتی ہے۔ ان کی دلیل بیزید بن عامر سے مرفوع روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ان كنت قد صليت تكن لك نافلة وهذه مكتوبة (البداء ص ۲۲۵) اگر تم پہلے نماز پڑھ چکے ہو تو وہ نفل ہوگی اور یہ فرض۔ اس روایت کو نوویؒ اور دارقطنیؒ نے ضعیف کہا ہے (بحوالہ تحفۃ الاحوذ ج ۱ ص ۱۸۹) نیز وہ اور یہ کا مرجع بالعکس بھی ہو سکتا ہے۔

اسی سے ملتی جلتی ایک اور روایت ملاحظہ فرمائیے۔ نبی علیہ السلام نے حضرت ابوذرؓ سے فرمایا جب امراء نمازوں میں تاخیر کرنے لگیں تو صل الصلوۃ لوقتہا فان اورکت معہم فصل فانہا لک نافلة (مسلم ج ۲ ص ۲۳) تم نماز وقت پر پڑھ لینا۔ پھر اگر ان کے ساتھ جماعت مل جائے تو اس میں بھی شامل ہو جانا وہ تمہاری نفل ہوگی۔

یاد رہے یہ سارا معاملہ صرف اس صورت میں ہے جب مسجد کے علاوہ نماز پڑھی ہو۔ مسجد کے بیچ میں باجماعت پڑھنے کے بعد دہرانے کی ضرورت نہیں۔ نیز دوسری جماعت جس میں شامل ہو کر نماز کو دہرانا مقصود ہے وہ بھی مسجد کی پنجوقتہ نمازوں میں سے کوئی نماز ہونی چاہیے۔ احادیث

سے ایسا ہی ثابت ہے۔ تاہم منع بھی نہیں۔ جیسا کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے عشاء کی نماز پڑھتے اور پھر اپنے محلے کی مسجد میں عشاء کی امامت فرماتے۔

## صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونا

ایک آدمی نے صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دہرانے کا حکم دیا (عن ابیہ بن معبد - ترمذی ج ۱ ص ۱۹۴ ابوداؤد ص ۲۵۴) اس سے ثابت ہوا پیچھے اکیلا کھڑا ہونے والا نہ صرف جماعت کے ثواب سے محروم رہتا ہے بلکہ سرے سے اس کی نماز ہی نہیں ہوتی۔ احناف اور شوافع کے نزدیک ہو جاتی ہے۔ دلیل میں حضرت انسؓ کی روایت پیش کرتے ہیں کہ ایک دفعہ نبی علیہ السلام نے ان کے گھر میں جماعت کرائی تھی۔ صف کے پیچھے ان کی والدہ ماجدہ تنہا کھڑی تھیں، ربخاری ص ۱۱۱ مسلم ص ۲۳۴) گریہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ عورتوں کو مردوں کی صف میں کھڑے ہونے کی اجازت نہیں ہے۔

اسی طرح حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان میں قیام فرما رہے تھے۔ میں آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا ایک اور آدمی آکر میرے ساتھ کھڑا ہو گیا پھر ایک اور آگیا حتیٰ کہ ہم جماعت بن گئے۔ جب نبی علیہ السلام کو محسوس ہوا کہ ہم بھی آپ کے پیچھے ہیں تو آپ نماز مختصر کر کے اندر تشریف لے گئے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۹۳)

کہتے ہیں حضرت انسؓ چونکہ پہلے تنہا پیچھے کھڑے ہوئے تھے اس لیے ثابت ہوا کہ اس طرح نماز ہو جاتی ہے۔

لیکن اس حدیث میں وضاحت نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں نماز

پڑھ رہے تھے۔ ہو سکتا ہے آپ گھر کی چار دیواری کے اندر مصروف نماز  
ہوں تو اس صورت میں بھی پیچھے اکیلے کھڑا ہونا مجبوری ہے جیسے پہلے روایت  
گزری ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چار دیواری میں قیام اللیل فرماتے  
تھے دیوار چونکہ چھوٹی تھی اس لیے حضورؐ کو دیکھ کر صحابہ کرام آپ کی اقتداء  
میں نماز پڑھنے لگے ر عن عائشہؓ بخاری۔ باب اذا کان بین الامام  
وبین القوم حائط او سترۃ ص ۱۱

ابوبکرؓ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ وہ مسجد میں پہنچے تو انہوں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت رکوع میں پایا تو یہ صف تک پہنچنے سے پہلے  
ہی رکوع میں چلے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس چیز کا ذکر کیا گیا تو فرمایا  
زادک اللہ حرصاً ولا تعد (بخاری ص ۱۱) اللہ تعالیٰ تیرا شوق زیادہ  
کرے۔ آئندہ ایسا نہ کرنا۔

بقول ان کے چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نماز لوٹانے کا حکم  
نہیں دیا تھا۔ اس لیے ثابت ہوا کہ صف کے پیچھے اکیلے نماز ہو جاتی ہے  
حنفیہ اس سے ایک اور ثبوت بھی فراہم کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ امام کے پیچھے  
سورہ فاتحہ پڑھے بغیر نماز ہو جاتی ہے۔

مگر حدیث میں اس چیز کا ذکر نہیں کہ ابوبکرؓ نے اس رکعت کو شمار کیا  
تھا یا نہیں۔ تاہم نبی علیہ السلام نے منع فرمادیا کہ آئندہ ایسے نہیں کرنا۔  
اگر محض لوٹانے کا حکم نہ دینے سے صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے  
کا جواز اور فاتحہ خلف الامام کی نفی ثابت ہو جاتی ہے تو پھر نماز میں گفتگو  
بھی جائز ہو جانی چاہیے۔ کیونکہ معاویہ بن حکم سلمیٰؓ سے مروی ہے کہ  
انہوں نے حضورؐ کے پیچھے نماز میں باتیں کیں تو آپؐ نے بعد میں نہایت  
احسن طریقے سے سمجھایا کہ نماز میں باتیں نہیں کیا کرتے۔ لوٹانے کا حکم  
حضورؐ نے انہیں بھی نہیں دیا تھا (بیہقی ج ۲ ص ۲۵۰ و مسلم ج ۱ ص ۱۱۱)

میں کتنا ہوں اگر حضورؐ لوٹا نے کا حکم دے بھی دیتے تو اس سے ان کی محنت پر کیا اثر پڑ سکتا تھا۔ والہ بن معبد والی روایت میں لوٹانے کا باقاعدہ حکم موجود ہے اسے انھوں نے کونسا تسلیم کر لیا ہے۔

اگر صف میں جگہ نہ ہو تو کچھ لوگ آگے سے ایک نمازی کو سرکھینتے ہیں۔ کیونکہ ایک روایت اس طرح آتی ہے رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا صلی خلف الصفوف وحده فقال ایہا المصلی وحدک الا وصلت الی الصف او جررت الیک رجلا فقام معک اعد الصلوۃ رعن رابض بن معبد۔ طبرانی۔ بیہقی ج ۳ ص ۱۵۱) ایک آدمی نے صف کے پیچھے (اکیلے) نماز پڑھی تو آپ نے فرمایا اے نمازی تو صف میں کیوں نہ داخل ہوا یا صف میں سے ایک آدمی کھینچ لیا ہوتا جو تیرے ساتھ نماز پڑھتا۔ اپنی نماز لوٹاؤ۔ مگر یہ بالکل ضعیف ہے۔

صحیح بات یہ معلوم ہوتی ہے اگر اگلی صف میں گنجائش نہ ہو تو پھر پیچھے اکیلے نماز ہو جاتی ہے کیونکہ جس طرح ام النبیؑ کی نماز اس لیے ہو گئی تھی کہ ان کے لیے اگلی صف میں کھڑا ہونا ممنوع تھا اس کی نماز اس لیے ہو جانی چاہیے کہ اگلی صف میں جگہ نہیں ہے۔ یہ ایک مجبوری کا مسئلہ ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے اتموا الصف المقدم ثم الذی یلیہ فما کان من نقص فلیکن فی الصف المؤخر رعن النبیؑ ابوداؤد ص ۲۵۲) پہلے اگلی صفیں پوری کرو۔ نقص کچھلی صف میں رہنا چاہیے۔

جگہ ہو پھر کوئی پیچھے اکیلا پڑھے تو حدیث کی رو سے یقیناً اسے نماز لوٹانی چاہیے۔

## نماز میں بے وضو ہو جانا

حدیث نبوی ہے اذا فانا احدکم فی الصلوۃ فلینصرف فلیتوضا

ولیعہ الصلوٰۃ - (عن طلق بن علی - البوداؤد ص ۸۳) اگر کسی کا نماز میں وضو ٹوٹ جائے تو اسے جا کر وضو کرنا چاہیے اور نماز کو دہرانا چاہیے - یعنی از سر نو نماز پڑھنی چاہیے - اس روایت کو امام احمد نے صحیح اور ترمذی نے حسن قرار دیا ہے (عون المعبود)

حنفیہ کہتے ہیں جتنی پڑھ چکا ہے اس سے آگے شروع کرے - ان کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ہے من اصابہ قی اور عاف او قلس او مذی فلینصرف فلیتوضا ثم لیس علی صلوٰۃ وھو فی ذلک ما لم یتکلم (ابن ماجہ ص ۸۷) حالت نماز میں قے یا نکیر یا کھٹاؤ کا یا مذی کی شکایت ہو جائے تو اسے چاہیے کہ جا کر وضو کرے اور اپنی نماز پر بنا کرے -

مگر یہ روایت ضعیف بھی ہے اور مرسل بھی (تخریج ہدایہ ابن حجر) اور اگر تشہد تک پڑھنے کے بعد سلام پھرنے سے پہلے وضو ٹوٹ جائے تو پھر حنفیہ کے نزدیک نماز مکمل ہو جاتی ہے کیونکہ ایک روایت میں ہے اذا احدث یعنی الرجل وقد جلس فی آخر صلوٰۃ قبل ان یسلم فقد جازت صلوٰۃ - عن عبد اللہ بن عمرو (ترمذی - باب ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشہد ص ۳۱۲) نبی علیہ السلام نے فرمایا نماز کے آخر میں سلام پھرنے سے پہلے اگر کسی کا وضو ٹوٹ جائے تو اس کی نماز صحیح ہو گئی - مگر امام ترمذی فرماتے ہیں اس کی سند قوی نہیں اس میں عبد الرحمن بن زیاد بن النعمان فریقہ ضعیف ہے -

دروغ برگردن راوی فقہ حنفیہ کے مطابق امام ابو حنیفہ رحمہ نے اس مسئلے کو ایک نہایت دلچسپ شرط کے ساتھ مشروط فرمایا ہے فرماتے ہیں اس صورت میں نماز تب صحیح ہوگی جب قصداً اور اراداً وضو توڑے یا کلام

کرے یا کوئی ایسا عمل کرے جو نماز کے منافی ہو (ہدایہ ص ۹) امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ وضو ٹوٹنے اور نماز کے صحیح ہونے میں قصد و ارادہ کو ضروری نہیں سمجھتے۔

اگر امام کا وضو ٹوٹ جائے تو اسے چاہیے کہ اپنی جگہ کسی دوسرے کو کھڑا کر دے۔ حنفیہ کے نزدیک چونکہ وہ حالت نماز میں ہوتا ہے اس لیے وہ کہتے ہیں کپڑا کھینچ کر اسے اپنے مصلے پر لے آئے (حاشیہ ہدایہ ص ۸۹) ہمارے نزدیک چونکہ وہ نماز سے باہر ہو جاتا ہے اس لیے وہ زبانی بھی کہہ سکتا ہے۔

حضرت عمرؓ جب زخمی ہوئے تھے تو انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو کپڑا کر آگے کیا تھا ز عن عمرو بن میمونؓ بخاری بحوالہ منتقی، حضرت علیؓ کی تکبیر پھوٹی تو انہوں نے بھی ایک آدمی کا ہاتھ پکڑ کر آگے کیا (عن ابی رزین سنن سعید بن منصور بحوالہ ایضاً)

امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں اگر امام کسی کو اپنی جگہ کھڑا کر دے تو بھی ٹھیک ہے کیونکہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے ایسا کیا تھا اور اگر لوگ اپنی اپنی نماز پڑھ لیں تو بھی ٹھیک ہے کیونکہ حضرت معاویہؓ جب زخمی ہوئے تھے تو لوگوں نے بطور خود اپنی نماز پوری کی تھی (منتقی مع شرح نیل الاوطار ج ۳ ص ۱۸۶)

## مدرک رکوع

نبی علیہ السلام نے فرمایا اذا جئتم الى الصلوة ونحن سجد فاسجدوا ولا تعدوها شيئاً ومن ادرك ركعة فقد ادرك الصلوة رعن ابی ہریرۃ ابو داؤد ج ۱ ص ۳۳۲) جب تم نماز کے لیے آؤ اور ہمیں سجدہ کی حالت میں پاؤ تو سجدے میں شامل ہو جاؤ اور اسے کچھ شمار نہ کرو۔ اور جس نے رکعت پالی اس نے نماز پالی۔

حدیث کے آخری حصے کا بہت سے لوگ یہ ترجمہ کرتے ہیں۔ جس نے رکوع پالیا اس نے رکعت پالی — ان کے نزدیک امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہونے سے رکعت شمار ہو جاتی ہے — مگر یہ بات درست نہیں اتنے اہم مسئلے کے لیے مجازی معنوں پر استدلال کی بنیاد کھڑی نہیں کرنی چاہیے بالخصوص جب کہ وہ صحیح احادیث کے بھی خلاف ہو — حقیقی معنوں کے لحاظ سے الفاظ کا مطلب یہ ہے جس نے ایک رکعت پالی اسے نماز باجماعت کا ثواب مل گیا اور اس کی نماز جماعت کے حکم میں ہو گئی جیسے ایک دوسری حدیث میں ہے من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة رعن ابی ہریرہ مسلم ص ۲۱۱ جسے نماز کی ایک رکعت مل گئی اسے نماز مل گئی۔ اگر ابو داؤد والی روایت کا یہ معنی لیا جائے جس نے رکوع پالیا اس نے رکعت پالی اور اسے یہ رکعت پڑھنے کی ضرورت نہیں تو اس روایت کا بلکہ صحیح مسلم والی روایت کا بھی یہ معنی بھی لیا جاسکتا ہے جس نے ایک رکعت پالی اس نے نماز پالی۔ لہذا اسے باقی نماز پڑھنے کی بھی ضرورت نہیں — یہ معنی پہلے معنی کی بہ نسبت حقیقت کے زیادہ قریب ہے مگر ظاہر ہے کہ یہ غلط ہے۔ جو لوگ فاتحہ خلف الامام کے قائل نہیں وہ اگر رکوع کی رکعت کے قائل ہو جائیں تو بات بنتی ہے۔ حیرت ان لوگوں پر ہے جو صحیح احادیث کی وجہ سے فاتحہ خلف الامام کو فرض سمجھتے ہیں اور پھر رکوع کی رکعت کے قائل ہو گئے ہیں۔ بلکہ حنفیہ پر بھی تعجب ہے۔ یہ گو فاتحہ خلف الامام کے قائل نہیں۔ مگر قیام تو ان کے نزدیک فرض ہے۔ نہ جانے یہ اسے کس طرح نظر انداز کر دیتے ہیں۔

ابو داؤد والی روایت سے حنفیہ فاتحہ خلف الامام کی عدم فرضیت پر استدلال کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں پھر تو اس سے قیام کی بھی عدم فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ جاری کر دیں یہ فتویٰ بھی۔





الصلاة قبل ان يقيم الامام صلبه فقد ادركه اذ عن ابى هريرة عن المعبود (۳۳۶ ص) صحیح ابن خزیمہ ج ۳ ص ۴۵) جس نے رکعت پالی اس سے پہلے کہ امام اپنی پشت کو سیدھا کر لے اس نے رکعت کو پالیا۔

لیکن اس کی سند میں قرہ بن عبد الرحمن سی الحفظ ہے۔ یہ روایت دارقطنی میں بھی ہے (جزء اول ص ۳۲) مگر اس میں یحییٰ بن حمید ضعیف اور منکر الحدیث ہے (بجوالہ عون المعبود ص ۳۳۲) جو قرہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتا ہے ان دونوں راویوں کا ضعف، التعلیق المغنی میں بھی بیان ہوا ہے (جزء ۲ ص ۳۴۴)

## جمعہ کی رکعتیں

عبد اللہ بن ابی رافع سے روایت ہے کہ مروان حضرت ابو ہریرہؓ کو مدینہ میں نائب بنا کر لے گیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے ہمیں جمعہ کی نماز پڑھائی تو پہلی رکعت میں انھوں نے سورہ جمعہ پڑھی اور پچھلی رکعت میں منافقون۔ اور فرمایا کہ میں نے حضور کو جمعہ کے دن یہی دو سورتیں پڑھتے سنا ہے۔ (مسلم ص ۲۸۴) اس سے ثابت ہوا جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا من ادرك من الجمعة ركعة فليصل اليها آخرى (دارقطنی ج ۲ ص ۱) جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی وہ اس کے ساتھ دوسری ملا لے۔

اس سے بھی معلوم ہوتا ہے جمعہ کی رکعتیں دو ہیں۔

گو یہ روایت ضعیف ہے تاہم یہ صرف تائید کے لیے نقل کی گئی ہے۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں صلاة الاضحى ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان وصلاة المسافر ركعتان (بیہقی ج ۳ ص ۱۹۹) عبید بن جمعہ اور مسافر کی نماز دو دو رکعتیں ہیں۔

## جموعہ سے پہلے

حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے جابر رجل والنبي صلى الله عليه وسلم على المنبر يوم الجمعة يخطب فقال له اركعت ركعتين قال لا فقال اركع (مسلم ص ۲۸۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر شریف پر خطبہ جمعہ ارشاد فرما رہے تھے کہ ایک آدمی (سلیک العطفانی) آیا۔ آپ نے اس سے پوچھا کیا تو نے دو رکعتیں پڑھی ہیں؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا پڑھو۔ آگے اسی صفحے پر ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ پھر آپ نے فرمایا اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين وليتجاوز فيهما۔ اگر خطبہ جمعہ کے دوران میں تم میں سے کوئی آئے تو اسے دو مختصر رکعتیں پڑھنی چاہیے۔

محدثین نے ان دو رکعتوں کو نجتہ المسجد پر محمول فرمایا ہے۔ جو حدیث شریف کے مطابق مسجد میں بیٹھنے سے قبل پڑھنی چاہئیں اور اگر کوئی دوران خطبہ میں آئے تو بھی پڑھ کر بیٹھے۔ حنفیہ کا ان دونوں باتوں پر عمل نہیں ہے۔ امام بخاریؒ نے ایک باب باندھا ہے باب الصلوة بعد الجمعة وقبلها۔ یعنی جمعہ کے بعد اور جمعہ سے پہلے نماز کا ذکر۔ اس کے تحت وہ ابن عمرؓ سے حدیث لائے ہیں جس میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کے آگے پیچھے مغرب، عشاء اور جمعہ کے بعد گھر جا کر دو دو رکعتیں پڑھتے تھے (بخاری ص ۱۲۸)۔

اس روایت میں جمعہ سے پہلے کسی نماز کا ذکر نہیں۔ علمائے کرام کے نزدیک اس کی وجہ شائد یہ ہے کہ چونکہ جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے اس لیے امام صاحبؒ نے اس کی سنتوں کو ظہر کی سنتوں پر قیاس فرمایا ہے۔ یہ ماننا پڑے گا کہ نجتہ المسجد کی دو رکعتوں کے علاوہ جمعہ سے پہلے ہی صلی اللہ

علیہ وسلم سے کوئی سنن مؤکدہ یا ان کی تعداد مذکور نہیں ہے۔

اتنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے حتیٰ الامکان صاف ستھرا ہو کر اور خوشبو لگا کر (مسجد کو) جائے اور دو ساتھیوں کے درمیان حائل نہ ہو پھر جتنا مقدر ہو نماز پڑھے (فصلی ماکتب لہ) پھر جب امام آجائے تو خاموشی اختیار کرے تو اگلے جمعہ تک اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں (عن سلمان فارسیؓ - بخاری ص ۱۲۴)

اس سے معلوم ہوا نمازی خطبہ شروع ہونے سے پہلے جتنے نفل چاہے پڑھ سکتا ہے۔

نیز ابوداؤد (رج ۴۳۸) میں ہے عن نافع قال کان ابن عمر یطیل الصلوٰۃ قبل الجمعة ویصلی بعد ہا رکعتین فی بیتہ ویحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل ذلک۔ حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جمعہ سے پہلے لمبی نماز پڑھتے تھے اور جمعہ کے بعد دو رکعتیں اپنے گھر میں پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی عمل تھا۔

یہ جو ابن عمرؓ نے فرمایا ہے کہ نبی علیہ السلام کا یہی عمل تھا اس کا تعلق جمعہ سے پہلی نماز کے ساتھ نہیں بلکہ جمعہ کے بعد گھر میں پڑھی جانے والی دو رکعتوں کے ساتھ ہے جیسا کہ اس سے متصل پہلی روایت میں عن نافع۔ صرف اتنا مروی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ جمعہ کے بعد اپنے گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے حضورؐ کا عمل یہی تھا۔ (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۸) میں بھی ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ جمعہ کے بعد گھر جا کر دو رکعت پڑھتے اور کہتے حضورؐ کا عمل اسی طرح تھا۔

## جمعہ کے بعد

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں وکان لا یصلی بعد الجمعة

حتیٰ ینصرف فیصلی رکعتین (بخاری ص ۱۲۸ مسلم ص ۲۸۸) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے۔ یہاں تک کہ گھر (تشریف لے جاتے اور دو رکعت نماز پڑھتے۔

نیز فرمان نبویؐ ہے اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدھا رجا۔ (عن ابی ہریرہ مسلم ص ۲۸۸) جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کرو۔ اس سے معلوم ہوا بعد از نماز جمعہ کوئی دو رکعت پڑھے یا چار رکعت دونوں طرح صحیح ہے۔ ابن تیمیہؒ نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ اگر مسجد میں پڑھے تو چار پڑھے اور اگر گھر میں پڑھے تو دو پڑھے (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۳۱) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے جمعہ کے بعد پہلے دو اور پھر چار یعنی کل چھ رکعتیں پڑھنا بھی مذکور ہے۔ (الوداؤد ص ۲۳۹)

## جمعہ کا وقت

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تیل الشمس (عن النس بخاری ص ۱۲۳) نبی علیہ السلام زوال شمس کے بعد جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ کنا جمع مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع الفی (عن مسلم بن اکوع مسلم ج ۱ ص ۲۸۳) ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورج ڈھلنے کے بعد جمعہ پڑھتے تھے اور پھر واپسی میں سایہ تلاش کرتے تھے۔

خلفائے راشدین کے بارے میں آتا ہے کہ وہ زوال شمس سے پہلے جمعہ پڑھا دیتے تھے (عن عبداللہ بن سیدان السلی دارقطنی جز ۲ ص ۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ مطبوعہ ممبئی ج ۲ ص ۱۱) اس میں عبداللہ بن سیدان مجہول ہے۔

عبداللہ بن سلمہ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ نے ہمیں جمعہ کی نماز چاشت کے وقت پڑھائی۔ (ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۱) شعبہ کہتے ہیں عبداللہ بن سلمہ کا حافظہ بڑھا پے میں تبدیل ہو گیا تھا۔ اسی طرح حضرت معاویہؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے بوقت چاشت جمعہ کی نماز پڑھائی رعن سعید بن سوید۔ (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱)

ان روایات کی بنا پر امام احمد بن حنبلؒ اسحاق بن راہویہؒ اور غنیۃ الطالبین (مترجم ص ۵۳) کے مطابق شیخ عبدالقادر جیلانیؒ وغیرہم زوال سے پہلے جمعہ پڑھنے کو جائز سمجھتے تھے (بحوالہ عون المعبود ج ۱ ص ۲۲۲) صاحب عون المعبود خود بھی جائز سمجھتے ہیں۔ شاہ عبدالقادر جیلانیؒ وہ شخصیت ہیں جن کے متعلق کہا جاتا ہے۔

غوث اعظمؒ درمیان اولیاء چوں محمدؐ درمیان انبیاء  
شاہ صاحبؒ کی گیارہویں کھانے والے جو مریہ جمعہ میں تین بجاتے ہیں  
انہیں اس مسئلہ پر غور کرنا چاہیے۔ خاص طور پر ذیل کی حدیث اپنے اندر سب کے لیے غور و فکر کی دعوت لیے ہوئے ہے ما کنا نقیل ولا نتغدی  
الا بعد الجمعة فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رعن  
سہل۔ مسلم ج ۱ ص ۲۸۳ عہد نبویؐ میں ہم جمعہ پڑھ کر کھانا کھاتے تھے اور دوپہر کا آرام کرتے تھے۔

بلکہ ایک روایت میں ہے کنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم الجمعة فنرجع وما نجد للیطان فیما نستطل بہ رعن  
سلمہ بن اکوع۔ مسلم ج ۱ ص ۲۸۳

ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھ کر نکلتے تو دیواروں کا اتنا سایہ  
بھی نہیں ہوتا تھا کہ ہم اس سے فائدہ اٹھا سکتے اسی لیے امام مالک نے نماز  
تو نہیں البتہ جمعہ کا خطبہ قبل از زوال جائز رکھا ہے رسل السلام جز ثانی

## جمعہ کی اذان

سائب بن یزید سے روایت ہے کہ کان النداء یوم الجمعة اولہ اذا جلس الامام علی المنبر علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر و عمر فلما کان عثمان وکثر الناس زاد النداء الثالث علی الزوراء قال ابو عبد اللہ الزوراء موضع بالسوق بالمدینۃ (بخاری ص ۱۲۴) عند نبویؐ، عند ابو بکرؓ اور عند عمرؓ میں جمعہ کی ایک ہی اذان ہوتی تھی جب امام منبر پر بیٹھتا تھا۔ جب حضرت عثمانؓ کا زمانہ آیا اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو حضرت عثمانؓ نے دوسری (یعنی اقامت سمیت تیسری) اذان کا اضافہ کر دیا جو زوراء پر کہی جاتی تھی۔

امام بخاریؒ فرماتے ہیں زوراء مدینہ کے بازار میں ایک جگہ تھی۔  
ابوداؤد میں یہ الفاظ ہیں کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد و ابی بکر و عمر (ج ۱ ص ۴۲۴) جب نبی علیہ السلام ابو بکرؓ اور عمرؓ منبر پر تشریف رکھتے تو اس وقت جمعہ کی اذان ان کے سامنے مسجد کے دروازے پر دی جاتی۔

ثابت ہوا اصل میں جمعہ کی اذان ایک ہی ہے۔ ہاں اگر کہیں اشد ضرورت محسوس ہو تو خلیفہ ثالث کے عمل کے مطابق مسجد سے باہر دوسری اذان دی جاسکتی ہے۔

فتاویٰ عالمگیری کے مطابق کوئی بھی اذان مسجد کے اندر نہیں دینی چاہیے  
(رج ۱ باب ۲ فصل ۳ ص ۵۵)

لیکن اب تو گھر گھر بلکہ جنگلوں میں بھی ریڈیو کیلنڈر اور گھڑیاں موجود ہیں۔

ہر نمازی کو علم ہوتا ہے کہ جمعہ کب ہے اور جمعہ کا وقت کیونکر عید اللہ بن عمر رضی سے مروی ہے:  
الاذان الاول يوم الجمعة بد عتہ (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۴۱) جمعہ کے دن  
پہلی اذان بدعت ہے۔

واقعی ہر جگہ اور ہمیشہ اور پھر مسجد کے اندر ایک سے زائد اذان کو معمول بنالینا  
سنت کے خلاف ہی تو ہے اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

## سحری کی اذان

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان بلاؤ یؤذن بلیل فکلوا واشربوا  
حتی یؤذن ابن ام مکتوم (عن بخاری ص ۸۷) بلال رضی رات کو اذان دیتے  
ہیں اس وقت تم کھانا پینا جاری رکھا کرو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان  
دیں۔

اس حدیث سے سحری کی اذان کا ثبوت ملتا ہے کچھ لوگ بالخصوص ماہ  
رمضان میں اس پر عمل کرتے ہیں جس پر احناف چیں بچیں ہوتے ہیں۔  
مسنون عمل پر ناراض نہیں ہونا چاہیے۔ لاؤڈ اسپیکر لگا کر یوں یہ کئی بولیاں  
بولتے اور طرح طرح کی راگنیاں الاپتے رہتے ہیں۔ ایک اذان ہی سے  
اتنی عداوت کیوں جو کہ سنت ہے۔ ہاں اتنی بات ہے عوام کو معلوم ہوتا  
چاہیے یہ سحری کی اذان ہے۔ فجر کی اذان نہیں ہے۔ جیسے نبی علیہ السلام  
نے دونوں اذانوں کے لیے الگ الگ مؤذن مقرر فرما رکھے تھے۔

میں نہیں سمجھ سکا جمعہ کی پہلی اذان جس کا ثبوت نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ہے نہ پہلے دو خلیفوں سے ہے وہ بڑے اصرار سے دی جاتی ہے۔ بلکہ کچھ  
مزید اذانیں بھی ایجاد کر لی گئی ہیں میت کو دفن کرنے کے بعد قبرستان میں چند  
قدم کے فاصلے پر اذان۔ سیلاب وغیرہ کا خطرہ ہو تو اذان۔ احتجاج کرنا ہو



تو اذان، ان اذانوں کا ثبوت ان کی کسی لال کتاب میں ہو تو ہو ورنہ بندہ نے تو کہیں نہیں دیکھا۔ لیکن اگر سحری کی اذان کا نام بھی لیا جائے تو یوں بدکتے ہیں جیسے یہ کوئی بدعت سیئہ ہو۔ نہ جانے ان ”اہلسنت“ کے نزدیک سنت کا مفہوم کیا ہے میرے علم کے مطابق کتب حنفیہ میں بھی سحری کی اذان کے خلاف کچھ نہیں لکھا ہدایہ میں صرف یہ لکھا ہے ولا یؤذن لصلوٰۃ قبل دخول الوقت (ص ۶) وقت سے پہلے کسی نماز کے لیے اذان نہ دی جائے اور یہ صحیح ہے۔ ہمیں اس سے اتفاق ہے۔ بلکہ ہدایہ میں تو یہاں تک لکھا ہے کہ امام ابو یوسفؒ، امام شافعیؒ اور اہل حرمین فجر کی اذان آدھی رات گزرنے کے بعد جائز سمجھتے ہیں۔ مگر یہ بات صحیح نہیں ہے۔ ایک روایت زیاد بن حارث الصدائیؒ سے آتی ہے کہ انھوں نے آنحضرتؐ کے حکم سے قبل از طلوع فجر صبح کی اذان کہی (ابوداؤد ص ۲) لیکن یہ روایت ضعیف ہے۔ صحیح بات یہی ہے قبل از دخول وقت کسی نماز کی اذان جائز نہیں۔ سحری کی اذان اس سے مختلف ہے اور سنت صحیحہ سے ثابت ہے۔

## جمعہ کن کو معاف ہے

طارق بن شہاب سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الجمعة حق واجب علی کل مسلم الا علی اربعة عبد مملوک او امرأة او صبی او مریض (ابوداؤد ص ۱۲) جمعہ سب مسلمانوں پر فرض ہے سوائے چار آدمیوں کے یعنی غلام، عورت، بچہ اور بیمار، امام ابوداؤد ساتھ ہی فرماتے ہیں کہ طارق بن شہاب کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع ثابت نہیں۔

عورت۔ بچہ اور بیمار بالاتفاق جمعہ سے متثنیٰ ہیں، غلام کے بارے

میں اختلاف ہے۔ حسن بصریؒ، قتادہؒ اور اوزاعیؒ اور داؤد ظاہری غلام  
پر جمعہ واجب سمجھتے ہیں (بحوالہ عون المعبود ص ۱۲۲)

ایک روایت میں ان چار کے علاوہ مسافر کا ذکر بھی ہے۔ (عن جابر  
دارقطنی جزء ۲ ص ۳)

ان روایتوں کا یہ مطلب نہیں کہ انہیں جمعہ پڑھنا منع ہے بلکہ یہ مطلب  
ہے کہ ان پر واجب نہیں ہے۔ جیسے ایک مرفوع حدیث میں ہے الجمعۃ  
علی من سمع النداء (عن عبد اللہ بن عمرو، البوداؤد ص ۴۹) جمعہ اس  
پر واجب ہے جو اذان کی آواز سنے۔ مگر ایک روایت میں یوں بھی ہے  
کان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم والعوالی (عن عائشہ  
بخاری ص ۱۲۳) لوگ جمعہ کے لیے مصافحات سے باری باری آیا کرتے تھے۔  
بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دور والوں پر بھی جمعہ واجب ہے  
جیسے ایک روایت میں ہے امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نشہل  
الجمعة من قبا (عن رجل من قبا عن ابیہ ترمذی ص ۳۶) نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ہم قبا سے جمعہ کے لیے حاضر ہوں۔

اور ایک روایت یوں ہے الجمعة علی من آواہ اللیل۔ (عن ابی  
ہریرۃ ترمذی ص ۳۶) جمعہ ہر اس شخص پر واجب ہے جو رات تک گھر  
لوٹ سکے۔

مگر یہ دونوں روایتیں بالکل ضعیف ہیں۔ گو عبد اللہ بن عمرو والی  
روایت بھی صحیح نہیں۔ لیکن اس کی تائید قرآن کی اس آیت سے ہوتی ہے  
اذ النودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ (جمعہ-۹)  
جب جمعہ کی اذان ہو جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو۔

نیز جب ایک نابینا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسجد میں آنے کی  
رخصت چاہی، تو آپ نے فرمایا ھل تسمع النداء قال نعم قال

فاجب (مسلم ص ۴۰۹) کیا تمہیں اذان کی آواز آتی ہے۔ عرض کیا ہاں فرمایا  
تو مسجد میں آؤ۔

حنفیہ کے نزدیک ملازمین کو بھی جمعہ معاف ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری۔  
(کتاب الصلوٰۃ باب ۱۶ ص ۱۴۴) میں ہے وللمستاجر ان یمنع الاجیر  
عن حضور الجمعة۔ مالک ملازم کو جمعہ میں شرکت کرنے سے روک سکتا ہے  
بلکہ ہدایہ (ص ۱۲۹) میں ہے ومن صلی الظهر فی منزله یوم الجمعة قبل  
صلوة الامام ولا عذر له کرہ له ذلك وجازت صلوٰۃ جو شخص جمعہ  
کے دن اپنے گھر میں بلا عذر امام سے پہلے ظہر پڑھ لے تو یہ مکروہ ہے مگر نماز  
صحیح ہو جائے گی۔

امام بخاریؒ باب الوخصة ان لم یحضر الجمعة فی المطر کے تحت  
حدیث لائے ہیں کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے بارش کے روز مؤذن سے کہا کہ  
حی علی الصلوٰۃ کی جگہ صلوا فی بیوتکم کہنا۔ لوگوں کو یہ بات عجیب لگی  
تو فرمایا فعلہ من هو خیر منی ان الجمعة عزمة وانی کرہت ان  
اخرجکم فتمشوا فی الطین والدجن (ص ۱۲۳) یہ ان کی سنت ہے  
جو مجھ سے بہتر تھے (صلی اللہ علیہ وسلم) جمعہ ایک عزیمت ہے لیکن میں یہ  
نہیں چاہتا کہ تمہیں تنگی میں ڈالوں اور تم مٹی اور کچھڑ میں چل کر آؤ۔

یہ عذر صرف جمعہ کے ساتھ مخصوص نہیں، عام نمازوں کے لیے بھی ہے  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یا صرا! تؤذن اذا كانت  
لیلة ذات برد ومطر یقول الا صلوا فی الراحا۔ (عن ابن عمرؓ)  
بخاری ص ۹۲ مسلم ص ۲۴۳) سرد اور بارش والی رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
مؤذن کو حکم دیتے کہ وہ کہے لوگو! نماز گھروں میں پڑھ لو۔

ایک روایت میں ہے اذن ابن عمرؓ فی لیلة باردة بضنجان ثم  
قال صلوا فی راحکم وَاخبرنا ان رسول اللہ کان یا صر مؤذنا یؤذن

ثم يقول على اثره الاصلوا في الرحال في الليلة الباردة او المطيرة  
 في السفر (بخاری ص ۸۸) ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک سردرات موضع صنجان میں  
 اذان دی پھر کہا لوگو اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو۔ اور ہمیں بتلایا کہ دوران  
 سفر میں سردی والی یا بارش والی رات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو  
 حکم دیتے تھے کہ وہ آخر میں کئے نماز گھروں میں پڑھ لو۔ ابو عوانہ کی ایک  
 روایت میں لیلۃ باردة او ذات مطر او ذات ریح کے الفاظ بھی ہیں  
 (بخاری المعبود ص ۱۴) یعنی کھنڈی اور بارش والی رات میں یا تیز  
 آندھی والی رات میں۔

عبد اللہ بن عباسؓ کی مذکورہ بالا روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ الاصلوا  
 فی الرحال کو حی علی الصلوة کی جگہ کہنا چاہیے۔ مگر عبد اللہ بن عمر والی روایت  
 میں علی اثرہ (بخاری ص ۸۸) کے الفاظ ہیں جو نبی علیہ السلام کی طرف  
 منسوب ہیں اور مسلم (ص ۲۴۳) میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق آتا ہے فقال فی  
 آخر ندائہ الاصلوا فی الرحال کہ انہوں نے اذان کے آخر میں کہا  
 نماز گھروں میں پڑھو۔ یہی بات صحیح معلوم ہوتی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم فی السفر فمطرنا فقال لیصل من شاء منکم فی  
 رحلہ (مسلم ص ۲۴۳) ہم نبی علیہ السلام کے ساتھ سفر پر روانہ ہوئے۔  
 ایک روز بارش ہو گئی تو فرمایا جس کا جی چاہے اپنے ڈیرے پر نماز  
 پڑھ لے اس سے معلوم ہوتا ہے یہ احکام یا تو سفر سے متعلق ہیں یا ایسے  
 حالات سے جب مسجد میں پہنچنا واقعی مشکل ہو نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے  
 جیسا کہ حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا ایسے موسم میں مسجد میں آنا مستحب ہے  
 اور گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت ہے۔

نیز یاد رہے ایسے موسم میں نمازوں کو جمع بھی کیا جاسکتا ہے۔ حضرت

ابن عباسؓ سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالمدینۃ  
سبعاً وثنانیا الظہر والعصر والمغرب والعشاء۔ (بخاری ص ۲۲۶)  
مسلم ص ۲۲۶) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ (یعنی حالت اقامت) میں  
سات رکعتیں اور آٹھ رکعتیں یعنی ظہر کو عصر سے اور مغرب کو عشاء سے ملا کر  
پڑھا۔

بلکہ ترمذی میں تو یہاں تک موجود ہے من غیر خوف ولا مطر (رج ۱  
ص ۱۶۶) بغیر خوف اور بارش کے۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں اس حدیث کی رو سے بہت سے ائمہ کا بھی یہی  
مذہب ہے کہ ضرورت کے تحت حضر میں مطلقاً نمازیں جمع کی جاسکتی ہیں  
بشرطیکہ اسے عادت نہ بنالیا جائے۔

## جمعہ کے لیے روانگی

بے نمازوں کی تعداد میں دن بہ دن اضافہ ہو رہا ہے۔ وہ شاید اپنے  
آپ کو اس فرض سے متشنے خیال کرتے ہیں یہ کتابِ بڑا المیہ ہے اذانیں سن کر  
بھی شہروں میں چل پھل یوں رہتی ہے جیسے اس قوم پر نماز کا وقت ہی نہ آیا  
ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ان بین الرجل وبين الشرك  
والکفر ترک الصلوٰۃ ر عن ابی سفیان۔ مسلم ص ۱۱۱ بندے اور کفر و شرک  
کے درمیان صرف نماز حائل ہے۔

امام نوویؒ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور  
جمہور سلف و خلف کا یہ مذہب ہے کہ تارک نماز کا فر نہیں بلکہ فاسق ہے  
اگر توبہ نہ کرے تو واجب القتل ہے۔ حضرت علیؓ، عبداللہ بن مبارکؒ  
اسحق بن راہویہؒ، بعض شافعیہ اور امام احمد بن حنبلؒ کے ایک قول کے

مطابق بے نماز کافر ہے (سب سے نرم) فتویٰ امام ابو حنیفہؒ اور اہل کوفہ کا ہے وہ کہتے ہیں بے نماز کافر بھی نہیں واجب القتل بھی نہیں البتہ جب تک وہ نماز شروع نہ کرے اسے تعزیر لگائی جائے اور اسے قید کر دیا جائے اور جہاں تک منکر نماز کا تعلق ہے وہ باجماع مسلمین کافر اور ملت اسلامیہ سے خارج ہے۔

کچھ عرصہ پیشتر بے نماز بھی کم از کم جمعہ ضرور پڑھ لیتے تھے اور یہ محاورہ مشہور تھا کھاٹ کی آٹھ کی اور تین سو ساٹھ کی، اب دنیا اتنے سے بھی گئی یہ سب دولت کی خرمستیاں ہیں۔ ایسے ہی لوگوں کے بارے میں اللہ پاک نے ارشاد فرمایا یا ایہا الذین آمنوا لا تلہکم اموالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ ومن یفعل ذلک فاولئک ہم الخاسرون (التغابن-۹) اے ایمان والو تمہارے مال اور تمہاری اولاد تمہیں اللہ کی یاد سے غافل نہ کر دے۔ جو ایسا کریں گے وہ نقصان اٹھائیں گے۔

جمعہ کی تو خاص طور پر بہت بے قدری ہونے لگی ہے۔ اچھے بھلے لوگ عین جمعہ کے وقت شادیاں رچا لیتے ہیں جمعہ کا دن اس لیے مقرر کرتے ہیں کہ اس روز انہیں کاروبار کی چھٹی ہوتی ہے دوسری کوئی تاخیر مقرر نہیں کرنے مطلب یہ ہوتا ہے کاروبار کا حرج نہ ہو، جمعہ کا حرج ہوتا ہے تو ہوتا رہے اسی سے اندازہ فرمایا جیسے ہمارے دل میں دین کی کتنی قدر باقی رہ گئی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یا ایہا الذین آمنوا اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا البیع (جمعہ-۹) ایمان والو جمعہ کی اذان ہو جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور کاروبار چھوڑ دو۔

اس کے تحت ”افظ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں اتفق العلماء رضی اللہ عنہم علی تحْرِیمِ البیع بعد النداء الثانی واختلفوا هل یصح اذا تعاطاه

متعاطا م لا علی قولین وظاہر الایۃ عدم الصحۃ ( ج ۴ ص ۳۶۷ )  
 دوسری اذان کے بعد کاروبار کے حرام ہونے پر علماء کا اتفاق ہے اگر کوئی  
 کرے تو اس بیع کے نافذ ہونے میں اختلاف ہے۔ آیت عدم صحت کا  
 تقاضا کرتی ہے۔

اب اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے جمعہ چھوڑ کر نکاح کرنے والوں کے نکاح  
 بھی صحیح ہوتے ہیں یا نہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا لیںتھین اقوام  
 عن ودعہم الجمعات اولیختمن اللہ علی قلوبہم ثم لیكونن من  
 الغافلین (عن ابن عمر و ابی ہریرہ - مسلم ص ۲۸۴) لوگ جمعہ چھوڑنے سے  
 باز آجائیں ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا اور وہ غافلوں  
 میں شمار ہو جائیں گے۔

نیز جمعہ کے بارے میں خاص طور پر ارشاد فرمایا میں جانتا ہوں کسی کو  
 نماز پڑھانے کے لیے کہوں اور ان لوگوں کے گھروں کو آگ لگا دوں جو  
 کے کہیں جمعہ پڑھنے نہیں آتے۔ (عن ابن مسعود - وجوب الجمعة - مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)

جمعہ پڑھنے والوں میں بھی اکثریت ایسے حضرات کی ہوتی ہے جو آتے تو ہیں  
 مگر گویا کہ نہیں آتے۔ جیسے آکر بڑا احسان کیا ہو۔ گھڑی دیکھ کر عین نماز کے  
 وقت پہنچتے ہیں ہر جگہ عجب ہی فیشن ہو گیا ہے۔ شاید ان کے نزدیک خطبہ  
 سننا تفسیع اوقات ہے۔ اگر نماز ہی پڑھنی تھی تو پھر طر بہتر ہے جو چار کعتیں  
 ہوتی ہیں۔ جمعہ کی اہمیت خطبہ کی وجہ ہی سے تو ہے بلکہ احادیث سے معلوم  
 ہوتا ہے جمعہ کے لیے دن چڑھے ہی آنا شروع ہو جانا چاہیے۔ جیسے جیسے  
 لوگ آتے ہیں علی الترتیب مختلف قربانیوں کے برابر انہیں ثواب ملتا ہے  
 (عن ابی ہریرۃ بخاری ص ۱۲۷ مسلم ص ۲۸۷) علامہ نووی فرماتے ہیں زوال کے



بعد آنے والوں کے لیے کوئی فضیلت نہیں کیونکہ وہ تو اذان کا وقت ہوتا ہے اور اذان کے بعد نہ آنا تو حرام ہے (شرح مسلم ج ۱ ص ۲۸) قرآن پاک میں بھی ہے اسے ایمان والو جمعہ کی اذان ہو جائے تو یا دِ الٰہی کی طرف دوڑو۔

آپ حیران ہوں گے حضرت عمرؓ، عطاءؓ، طاؤسؓ، مجاہدؓ اور کچولؓ کے نزدیک خطبہ نہ ملے تو بجائے دو کے چار رکعت پڑھنی چاہیے۔ حضرت عمرؓ کے الفاظ یہ ہیں انما جعلت الخطبة مكان الركعتين فان لم يدرك الخطبة فليصل اربعا (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۲۸) خطبہ دو رکعتوں کے قائم مقام ہے اگر آنے والے کو خطبہ نہ مل سکے تو اسے چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

ایک روز حضرت عمرؓ خطبہ جمعہ ارشاد فرما رہے تھے کہ حضرت عثمانؓ تشریف لائے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا یہ آنے کا کونسا وقت ہے۔ جواب دیا میں کسی کام سے گیا ہوا تھا۔ اذان کے وقت گھر لوٹا اور بس وضو کر کے آ گیا ہوں۔ فرمایا بس وضو ہی؟ جب کہ نبی علیہ السلام نے غسل کا حکم دیا ہوا ہے (مسلم ص ۲۸)

خیال فرمائیے وقت کے امیر المومنین نے مستقبل کے امیر المومنین کو دیر سے آنے پر خطبہ کے بیچ میں ٹوک دیا۔

۳ آخر میں ایک یہ مسئلہ بھی ذہن نشین رہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز دنیا کی ہر زبان میں جائز ہے (مدایہ ج ۱ ص ۶۹ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۶۹) مگر خطبہ میں یہ لوگ غیر عربی لفظ بولنا جائز نہیں سمجھتے کیونکہ انہیں سنت سے بڑی "محبت" ہے۔ — لہذا

احناف کے ہاں جمعہ کے موقع پر جو تقریر ہوتی ہے وہ خطبہ کا حصہ نہیں ہوتی اس لیے اس میں شرکت ضروری نہیں نہ ہی اسے خاموشی کے ساتھ سننا لازم ہے۔ برخلاف اہل حدیث کی مساجد کے کہ یہاں ہونے والی تقاریر





بحوث من البحرین (بخاری باب الجمعة فی القری والمدن ص ۱۲۲)  
مسجد نبویؐ کے بعد سب سے پہلا جمعہ مسجد عبد القیس میں پڑھایا گیا جو علاقہ بحرین  
کی بستی جواثی میں ہے۔

فقہ حنفی کی رو سے دیہات میں جمعہ و عیدین جائز نہیں صرف بڑے شہروں  
میں جائز ہے۔ بقول صاحب ہدایہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے  
(ص ۱۲۶) حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا کوئی قرآن ثابت نہیں۔ البتہ حضرت  
علیؑ کا ایک قول ملتا ہے (ابن ابی شیبہ۔ عبد الرزاق) اگر قول پر چلنا ہے تو  
اس سے زیادہ طاقت ور قول حضرت عمرؓ کا ہے جنہوں نے اہل بحرین کو  
لکھا ان اجمعوا حیث ما کنتم (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱۱) تم جہاں کہیں  
بھی ہو جمعہ پڑھو دلائل اور بھی بہت سے ہیں۔ تفصیل کا یہ موقع نہیں جب  
نبی علیہ السلام سے شہر کی شرط ثابت نہیں تو ایسی شرط لگانے کا کیا فائدہ  
جسے یہ خود بھی نہیں نباہ سکے اب کوئی بستی اور کونسا گاؤں ہے جہاں احناف  
کی جامع مسجد نہیں ہے، طرفہ یہ کہ ایک طرف کہتے ہیں جمعہ کے لیے چھوٹا بھی  
نہیں بڑا شہر ہونا چاہیے۔ دوسری طرف کہتے ہیں مقتدی چاہے تین بلکہ  
صاحبین کے قول کے مطابق دو ہی کیوں نہ ہوں (ہدایہ ص ۱۲۸)

شافعی مسلک میں شہر کی قید نہیں۔ ان کے نزدیک بستیوں میں بھی جمعہ جائز  
ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ کم از کم چالیس ایسے نمازی ضرور ہونے چاہئیں جو  
آزاد اور مقامی ہوں یعنی غلام اور مسافر نہ ہوں۔ یہ دونوں مذہب ایک دوسرے  
کی بالکل ضد ہیں۔ حنفیہ کو بڑے شہر میں دو یا تین نمازی اور شافعیہ کو گاؤں  
میں چالیس نمازی چاہئیں۔ ان شرائط کا حضورؐ سے کوئی ثبوت نہیں۔

## احتیاطی ظہر

حنفیہ کے اس فتویٰ کو مومن جو دھاروں کے آثار قدیمہ میں سے سمجھنا چاہیے کہ

جموعہ صرف بڑے شہروں میں جائز ہے اس کی تائید میں نہ کوئی آیت ہے نہ کوئی حدیث ہے اور نہ خود ان کا اپنا عمل ہے اپنے مسلک کے بالکل برخلاف اب یہ چھوٹے چھوٹے دیہات میں جموعہ جاری کیے ہوئے ہیں اور جو حضرات ضرورت سے زیادہ تقلید پسند واقع ہوتے ہیں وہ بعد میں احتیاطی ظہر پڑھ لیتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے نہ انہیں اپنے قدیم مسلک پر اعتماد ہے اور نہ اپنے جدید رویے پر بھروسہ ہے۔ اس احتیاطی ظہر کی اسلام میں ذرہ بھر اہمیت نہیں۔ ہمارا مذہب ان ادھام سے ماورا ہے۔ اسی مثال سے حنفی مسلک کی کمزوری کا بھرم کھل جاتا ہے۔

## جموعہ کی قضا

حضرت ابو ہریرہؓ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں من اورک رکعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة (مسلم ص ۲۲) جس نے نماز کی ایک رکعت پالی اس نے نماز پالی۔

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں اس سے تین مسئلے ثابت ہوئے (۱) جس پر نماز اس وقت فرض ہوئی جب صرف ایک رکعت کا وقت باقی تھا تو وہ نماز اسے پوری پڑھنی پڑے گی (۲) سورج نکلے یا ڈوبنے سے پہلے فجر یا عصر کی ایک رکعت مل جائے تو اس کی یہ ساری نماز ادا سمجھی جائے گی جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ سے اس مضمون کی مرفوع روایت بھی ہے (ص ۲۲) (۳) مسبوق کو امام کے ساتھ ایک رکعت بھی مل جائے تو اسے جماعت کا ثواب مل جائے گا جیسا کہ مدرک رکوع کے باب میں ص ۱۲ پر بیان ہوا۔

یہ حدیث سنن ابی داؤد (ص ۴۳۶) اور ترمذی (ص ۳۷۱) میں بھی موجود ہے

دونوں امام صاحبان نے اس پر یہ باب باندھا ہے باب من ادرك من الجمعة ركعة۔ گویا وہ اس سے یہ استدلال کرتے ہیں جس شخص کو جمعہ کی ایک رکعت مل جائے اسے جمعہ مل گیا۔ دوسرے لفظوں میں اس کا مطلب یہ ہوا جسے رکعت سے کم ملے وہ جمعہ سے محروم رہا۔ اب وہ بجائے جمعہ کے ظہر پڑھے۔ نیز دارقطنی ج ۲ ص ۱۲ میں ابوہریرہؓ سے مروی ہے من ادرك الركوع من الركعة الاخيرة يوم الجمعة فليصف اليها أخرى ومن لم يدرك الركوع من الركعة الاخيرة فليصل الظهر اربعاً۔

جس نے جمعہ کی آخری رکعت کا رکوع پایا وہ اس کے ساتھ ایک اور ملائے (یعنی دو پوری کر لے) اور جسے آخری رکعت کا رکوع نہ ملے وہ ظہر کی چار رکعت پڑھے ایک روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من ادرك ركعة من الجمعة او غيرها فقد تمت صلاته (عن ابن عمر نسائی ص ۶۵) جسے جمعہ وغیرہ کی ایک رکعت مل گئی اس کی نماز پوری ہو گئی۔

امام ترمذی نے اسے بہت سے اہل علم صحابہ کا مسلک قرار دیا ہے۔ نیز فرماتے ہیں سفیان ثوری، ابن مبارک، شافعی، احمد اور اسحاقؒ گما یہی قول ہے کہ جو امام کو حالت تشہد میں پائے وہ چار رکعتیں پوری پڑھے۔

حنفیہ کا قول یہ ہے جسے تشہد مل گیا اسے جمعہ مل گیا۔ وہ دو رکعتیں ہی پڑھے گا ان کی دلیل صحاح ستہ کی یہ حدیث ہے ما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا۔ جتنی نماز مل جائے وہ پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے وہ پوری کر لو۔ جماعت میں شامل ہونے کے بعد چونکہ اس سے دو رکعتیں فوت ہوتی ہیں اس لیے اصولاً اسے دو ہی پڑھنی چاہیے۔

علامہ عبد الرحمن مبارکپوریؒ نے حنفی مسلک کو ترجیح دی ہے وہ فرماتے ہیں کہ دارقطنی اور نسائی والی دونوں روایتیں ضعیف ہیں اور مسلم والی روایت جمعہ کے بارے میں صریح نہیں ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں جمعہ و

جماعت کو پانے میں تین اقوال ہیں۔ امام مالکؒ کا قول یہ ہے ایک رکعت ملے تو جمعہ و جماعت ملتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا قول یہ ہے ایک تکبیر بھی مل جائے تو جمعہ و جماعت مل جاتی ہے امام شافعیؒ کا مشہور قول یہ ہے جمعہ تو ایک رکعت سے ملتا ہے البتہ جماعت ایک تکبیر سے بھی مل جاتی ہے امام ابن تیمیہؒ نے پہلے قول کو صحیح قرار دیا ہے رقتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۲۳۵

حنفیہ کا مندرجہ ذیل فتویٰ ان کے مندرجہ بالا فتویٰ سے متعارض معلوم ہوتا ہے من ادرك من الظهر ركعة ولم يدرك الثلاث فانه لم يصل الظهر بجماعة (ہدایہ ص ۱۲۱) جسے جماعت کے ساتھ ظہر کی ایک رکعت ملی اور تین رکعتیں نہ ملیں تو اس نے ظہر کی نماز با جماعت نہ پڑھی۔

ہدایہ کی ایک یہ عبارت بھی خاکسار کو کھٹکتی ہے ان کان ادركه في التشهد او في سجود السهو بنى عليها الجمعة عند هما۔ (ص ۱۲۹) مسبوق نے امام کو حالت تشہد میں یا سجدہ سہو میں بھی پالیا۔ تو وہ بھی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمعہ کے مطابق نماز پڑھے گا۔

حنفیہ کے نزدیک جب سجدہ سہو سلام کے بعد ہے (ہدایہ ص ۱۱۵) تو سلام کے بعد شامل ہونے والا جماعت میں کیسے شامل سمجھا جاسکتا ہے۔ بعد والا تشہد اور سلام نماز کا نہیں سجدہ سہو کا تشہد اور سلام ہے۔ یعنی مسلک ان کا یہ ہے کہ تشہد میں بھی جماعت مل جاتی ہے مگر پہلی مثال میں پوری رکعت ملنے سے بھی جماعت نہ ملی اور دوسری مثال میں سلام پھیرنے کے بعد بھی جماعت مل گئی۔

ایں چہ لوالعجبیست

جموعہ کے لیے جماعت شرط ہے اگر کسی کو جموعہ نہ ملے تو اسے ظہر کی پوری نماز چار رکعتیں پڑھنی چاہیے۔ سنا ہے کوئی صاحب فتویٰ دیتے ہیں کہ دو رکعتیں ہی پڑھنی ہوں گی یہ فتویٰ اس عاجز کی سمجھ میں نہیں آیا، جب کہ معلوم ہے کہ جموعہ کی رکعتیں دو ہیں اور ظہر کی چار ہیں۔ بغیر جماعت کے وہ کس دلیل سے کہتے ہیں کہ دو پڑھنی چاہئیں۔ نیز یہ بھی معلوم ہے کہ ظہر کی نماز سب مسلمانوں پر فرض ہے جب کہ جموعہ سب پر فرض نہیں۔

## عورتوں کے لیے

گزشتہ باب کے شروع میں یہ حدیث بیان ہوئی ہے من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة (مسلم ص ۲۲) جس نے نماز کی ایک رکعت پالی اس نے نماز پالی۔

اس کی ایک تشریح کے مطابق علامہ نوویؒ فرماتے ہیں۔ ”جس پر نماز اس وقت فرض ہوئی جب صرف ایک رکعت کا وقت باقی تھا تو وہ نماز اسے پوری پڑھنی ہوگی۔ مثلاً جیسے بچہ بالغ ہو جائے دیوانہ صبح ہو جائے بے ہوش ہوش میں آجائے کافر مسلمان ہو جائے حیض و نفاس والی پاک ہو جائے۔“ مؤخر الذکر صورت کثیر الوقوع ہے۔ بلکہ اس سلسلہ میں جس طرح یہ خیال رکھنا چاہیے کہ کب حیض و نفاس سے فرائض ہوئی اسی طرح یہ بھی پیش نظر رکھنا چاہیے کہ کب اس کا آغاز ہوا۔ ابو الجوزاء کہتے ہیں ان عمر بن الخطاب نہی النساء ان یبتن عن العشاء مخافة ان یحصن یرید صلوٰۃ العشاء (بیہقی ج ۱ ص ۳۸۹) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا عورتیں عشاء کی نماز پڑھے بغیر نہ سو جایا کریں۔ ہو سکتا ہے پھر انہیں حیض شروع ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ جب یہ ایام قریب ہوں تو انہیں احتیاط

کرنی چاہیے۔

ابن شبرہ شعبیؒ سے روایت کرتے ہیں اذا قرطت المرأة في الصلاة حتى تحيضت قضت تلك الصلاة (۱) وقت ہو گیا عورت نے ابھی نماز نہیں پڑھی تھی کہ حیض شروع ہو گیا۔ اسے اس نماز کی قضا دینا ہوگی۔

## سفر کی نماز

خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة (۲) عن السنن بخاری ص ۱۴۶ مسلم ص ۲۴۱) ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ سے مکہ گئے بھی اور آئے بھی اس دوران میں آپ دو دو رکعتیں پڑھتے رہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں الصلاة اول ما فرضت ركعتان فاقرت صلاة السفر و اتممت صلاة الحضر (بخاری ص ۱۴۸ مسلم ص ۲۴۱) شروع میں نماز دو رکعت ہی فرض ہوئی تھی۔ پھر سفر میں تو علیٰ حالہ پہنچے دی گئی اور حضر میں بڑھا دی گئی۔

معلوم ہوا قصر کی نماز کو بھی پوری نماز ہی تصور کرنا چاہیے مغرب کی نماز سفر و حضر میں تین رکعت ہوتی ہے (عن ابن عمرؓ ترمذی باب التطوع في السفر ص ۳۸۶)

مسئلہ قصر میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ پوری نماز کو افضل اور قصر کو رخصت سمجھتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ اور حضرت عثمانؓ سے بھی سفر میں پوری نماز پڑھنے کا ذکر ملتا ہے (بخاری ص ۱۴۸) یا تو اس لیے کہ وہ قصر کو صرف رخصت خیال کرتے تھے یا شاید وہ سمجھتے تھے کہ قصر کی اجازت صرف چلنے کے دوران میں ہے۔ حضرت عثمانؓ کی طرف جو

پوری نماز پڑھنے کی نسبت کی گئی ہے اس کی وجہ ایک یہ بیان کی گئی ہے کہ انہوں نے منیٰ میں پوری نماز پڑھی تھی۔ لوگوں کے اعتراض پر انہوں نے بتلایا کہ میں نے مکہ میں شادی کر لی ہے اور میں نے نبی علیہ السلام سے منیٰ میں منیٰ تاہل فی بلد قلیصل صلوٰۃ المقیم۔ جو شخص کسی شہر میں نکاح کرے وہ وہاں پوری نماز پڑھے (مسند احمد ج ۱ ص ۶۵) یہ حدیث بھیقتی میں بھی ہے۔ مگر حافظ ابن حجرؒ نے اسے منقطع ہونے کی وجہ سے صحیح قرار نہیں دیا۔ ان کے نزدیک راجح وجہ یہ ہے جیسا کہ امام زہریؒ سے مروی ہے اُس سال بدو لوگ بہت آئے تھے تو آپ نے انہیں یہ تعلیم دینے کے لیے پوری نماز پڑھی کہ اصل نماز چار رکعتیں ہیں۔ پھر بھیقتی کی ایک روایت کا حوالہ دیا ہے عن عثمان انه اثم بئسئ ثم خطب فقال ان القصر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ولكنه حدث طعام فحفت ان ليستنوا۔ حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں پوری نماز پڑھنے کے بعد خطبہ میں ارشاد فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابینؓ کی سنت قصر ہی ہے لیکن مجھے ڈر پیدا ہوا اگر میں نے دو رکعت نماز پڑھی تو عامۃ الناس اسے مستقل سنت نہ سمجھ بیٹھیں۔

چنانچہ آگے ذکر کیا ہے ایک اعرابی نے حضرت عثمانؓ سے کہا جب میں نے آپ کو دو رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے میں ہمیشہ دو رکعتیں ہی پڑھتا ہوں (فتح الباری باب یقصر اذا خرج من موضعه)

خفیہ قصر کو واجب خیال کرتے ہیں اور کہتے ہیں ان صلی ادبعا و تعد الثانية قدر التشهد اخذت الاولیان عن الفرض والاخریان له نافلة۔۔۔۔۔ وان لم یقعد فی الثانية قدر رہا بطلت (براہ ص ۱۲۴) اگر اس نے چار رکعت پڑھیں اور درمیانہ تشهد بیٹھا تھا تو پہلی دو رکعتیں فرض سے کفایت کر جائیں گی اور پچھلی دو نفل ہو جائیں گی۔ اور اگر دوسری رکعت میں تشهد نہیں بیٹھا تھا تو نماز باطل ہو جائے گی۔



بندہ کو مولانا عبدالرحمن مبارکپوریؒ کے یہ الفاظ بہت پسند ہیں من شان  
متبعی السنن النبویة ومقتضى الآثار المصطفوية ان يلزموا  
القصر في السفر كما لازمہ صلی اللہ علیہ وسلم ولو كان القصر  
غیر واجب فاتباع السنة في القصر في السفر هو المتعين  
(تحفة الاحوزی ج ۱ ص ۳۸۳) سنن نبویہ اور آثار مصطفویہ کے پیروکاروں کی  
شان کے لائق یہ ہے کہ وہ سفر میں ہمیشہ قصر پڑھیں جیسے نبی علیہ السلام نے  
ہمیشہ قصر پڑھی۔ قصر اگرچہ واجب نہ بھی ہوتا ہم سفر میں قصر کے معاملے میں  
سنت نبویؐ کی پیروی ہی بہتر ہے۔

## مسافت سفر

کتنی دور تک کا سفر ہو کہ نماز قصر جائز ہو جاتی ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ  
اس بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز منقول نہیں ہے۔ امام  
شافعیؒ کا ایک دن کے سفر کو امام ابو یوسفؒ کا ڈھائی دن سے اوپر کے  
سفر کو اور امام ابو حنیفہؒ کا تین دن کے سفر کو سفر کہنا قیل و قال سے زیادہ حیثیت  
نہیں رکھتا۔ جو کچھ آنحضرتؐ سے مروی ہے وہ عرض کیے دیتا ہوں۔ عائد تین  
وہبؒ سے روایت ہے صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
امن ما کان بمنی رکعتین (بخاری ص ۱۴۷) نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے  
ہمیں مکمل حالت امن میں منی میں دو رکعت نماز پڑھائی۔

یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے۔ اس نماز میں اہل مکہ بھی آپ کے ساتھ شریک  
تھے۔ منی مکہ سے نو میل کے فاصلے پر ہے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اذا خرج مسيرة ثلاثة اميال او فراعش شعبة الشاك صلی رکعتین

(مسلم ص ۲۴۲) نبی علیہ السلام تین میل یا تین فرسخ (یعنی نو میل) - راوی کو شک ہے، کا سفر فرماتے تو دو رکعت نماز پڑھتے۔

اب ظاہر ہے اس حدیث میں سفر کی انتہا مراد ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لمبے سفر پر نکلتے تو تین فرسخ پر قصر فرماتے کیونکہ مسافر کے لیے قصر کا مسئلہ شہر سے نکلتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔

امام شوکانیؒ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں یقینی بات یہی ہے کہ سفر کی مسافت تین میل کی بجائے احتیاطاً تین فرسخ ہی معتبر ہے۔ البتہ سعید بن منصور نے ابوسعید سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سافر فرسخا یقصر الصلوة۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک فرسخ یعنی تین میل پر قصر فرما لیتے تھے۔ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو پھر اسی کو ترجیح ہوگی (نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۲)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں آتا ہے کہ وہ ایک میل کے سفر پر بھی قصر جائز سمجھتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ)

بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن عباس رضی اللہ عنہما چارہ برید یعنی سولہ فرسخ پر قصر اور افطار کرتے تھے (ص ۱۴)

لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ اس سے کم پر جائز نہیں سمجھتے تھے۔ البتہ امام مالکؒ نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے متعلق بیان کیا ہے کہ وہ مکہ سے طائف یا عسفاں یا جدہ تک کے فاصلے میں قصر فرماتے تھے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے اسی کو اپنا مذہب قرار دیا ہے (موطا امام مالک ص ۵۲)

مؤخر الذکر دونوں حوالے ایک حنفی مصنف نے بھی اپنے مسلک کی تائید کے لیے دیے ہیں (نماز پیما ص ۲۸۱ از شیخ محمد الیاس فیصل) مگر ایک بھول شاید ان سے ہو گئی ہے۔ ایک طرف وہ دو ٹوک انداز میں یہ فرماتے ہیں، اگر تالیس میل یا اس سے زیادہ سفر ہو تو قصر کرے ورنہ نہیں۔ نیز

فرماتے ہیں واضح رہے کہ اڑتالیس میل کی مسافت تقریباً ۷۷ کیلو میٹر کے برابر ہے دوسری طرف سوطا امام مالکؒ کے حوالے سے ابن عباس کا عمل پیش کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ مکہ سے جدہ تک کے سفر میں قصر جائز ہے اور اس کے بارے میں خود لکھتے ہیں کہ مکہ مکرمہ سے جدہ کا فاصلہ ۷۲ کیلو میٹر ہے۔

کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی

صوفی عبد الحمید صاحب نے اڑتالیس میل کے حق میں یہ دلیل پیش کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عورت سفر نہ کرے تین دن کی مسافت بغیر محرم یا خاوند کے (بخاری ص ۱۲۷، مسلم ص ۴۳۳) نماز مسنون وقت بھلا کوئی پوچھے محرم کا قصر سے کیا تعلق؟ اگر یہی اصول بنا لیا جائے کہ جتنے سفر پر محرم ضروری ہے اتنے سفر پر ہی قصر کی اجازت ہے تو بخاری شریف ہی میں اس سے اگلے صفحے پر حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث ہے کہ مومن عورت ایک دن کی مسافت کا سفر بغیر محرم نہیں کر سکتی۔ فرمائیے اب کیا پروگرام ہے۔

نماز پیغمبرؐ کے مصنف نے ائمہ حدیث حضرات کو مرعوب کرنے کے لیے ۴۸ میل کے حق میں فتادی ثنائیہ (ج ۱ ص ۶۲) کا بھی ایک حوالہ دیا ہے۔ میں نہیں سمجھ سکا ایک طرف یہ لوگ ہمیں غیر مقلد کہتے نہیں تھکتے اور پھر ہمیں علمائے کرام کے حوالے بھی ملتے ہیں۔ ہماری آنکھوں کا نور اور دل کا سرور تو پیغمبرؐ کے فرامین ہیں اس مصنف نے اپنی کتاب کا نام نماز پیغمبرؐ رکھا ہے۔ میں پوچھتا ہوں کیا نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ۴۸ میل سے کم پر قصر جائز نہیں؟ میرے بھائی اگر اقوال پر چلنا ہے تو اس سلسلے میں بیس کے قریب اقوال ہیں حدیث کی رو سے محتاط مسلک ائمہ حدیث کا ہے یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث جس سے نو میل کی مسافت پر قصر کا ثبوت ملتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## مدت سفر

کتنی دیر تک کہیں قیام کرنا ہو تو نماز کو قصر کیا جاسکتا ہے۔ اس بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی یہ روایت فیصلہ کن حیثیت رکھتی ہے۔

اقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسعة عشر یوم فی قصر فمخن اذا سافرونا تسعة عشر قصرنا وان زدنا اتمنا (بخاری ص ۱۴۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں) انیس روز قیام فرمایا اور قصر فرماتے رہے۔ پس ہمارا بھی یہی معمول ہے جب سفر میں انیس روز قیام کرنا ہو تو قصر کرتے ہیں زیادہ ہو تو پوری پڑھتے ہیں۔

ویسے اہل علم سے مختلف اقوال مروی ہیں ائمہ ثلاثہ یتین روز تک قصر جائز سمجھتے ہیں حنفیہ پندرہ دن تک کے قائل ہیں۔ امام ترمذیؒ نے مختلف مذاہب بیان کرنے کے بعد فرمایا اصحابنا اسحاق فرأی اقوی المذاہب فیہ حدیث ابن عباس لانه روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم (ص ۸۵) اسحاق بن راہویہؒ کے نزدیک قوی ترین مذہب ابن عباسؓ کی حدیث ہے کیونکہ وہ حضورؐ سے مروی ہے۔

مولانا خالد گھر جا کھی مذطلہ العالی لکھتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں فرمائی۔ اگر آپ کو انیس دن سے زیادہ رہنا پڑتا تو بھی آپ قصر فرماتے (صلوۃ النبی ص ۲۹۲) واللہ اعلم بالصواب۔

بعض ائمہ حدیث حضرت بھی تین دن زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرنے والے کے لیے قصر جائز نہیں سمجھتے اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ حج کے موقع پر نبی علیہ السلام نے ماجر بن مکہ سے فرمایا تھا کہ مکہ میں تین روز سے زیادہ قیام نہ کریں (صحاح ترمذی) علامہ عبد الرحمن مبارکپوریؒ اس کا یہ جواب دیتے ہیں ردھن الاستدلال

بان الثلاث قدر قنءاء الحوائج لا لكونها غير اقامة (تحفة الاحوذی ص ۳۸۵) کہ یہ استدلال صحیح نہیں۔ کیونکہ تین دن منوریات سے فارغ ہونے کے لیے تھے۔ یہ مطلب نہیں تھا کہ تین دن کے بعد انسان مقیم ہو جاتا ہے۔ امام ترمذیؒ نے یہ بھی لکھا ہے ثم اجمع اهل العلم على ان للمسافر ان يقصر ما لم يجمع اقامة وان اتي عليه سنون۔ (ص ۳۸۵) اہل علم کا اس مسئلہ پر اجماع ہے کہ جب تک مسافر اقامت کی نیت نہ کرے وہ قصر کرے گا خواہ اس پر برسہا برس گزر جائیں۔

بیہقی میں ہے عن ابن عمر انه قال ارتج علينا الثلج ونحن باذر بيجان سنة اشهر في غزوة وكنائسلي ركعتين (ج ۳ ص ۱۵۲)

بلسلہ جہاد ابن عمرؓ آذربائیجان میں چھ ماہ تک قصر فرماتے رہے۔

نیز حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ صحابہ کرامؓ دامہر میں نو ماہ تک قصر نماز پڑھتے رہے (ایضاً)

اسی طرح جو لوگ سفر میں کاروبار کرتے ہیں یا ہر روز اپنے شہر کے دوسرے شہر جاتے ہیں وہ بھی مسافر کے حکم میں ہیں انہیں بھی نماز قصر پڑھنی چاہیے تا وقتیکہ وہ کہیں مستقل قیام نہ کر لیں۔

## مسافر مقیم کی اقتداء میں

مسافر اگر مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ پوری پڑھے (مسند احمد ج ۲ ص ۲۱۶)۔۔۔۔ حضرت ابن عمرؓ کے بارے میں آتا ہے کان ابن عمر اذا صلی مع الامام صلی اربعاً واذا صلاھا وحده صلی رکعتین (مسلم ص ۲۴۳) کہ وہ

(حالت سفر میں مقیم) امام کے ساتھ نماز پڑھتے تو چار رکعت پڑھتے کیلئے پڑھتے تو دو رکعت پڑھتے۔

صحیح مسئلہ یہی ہے۔ اور امام کی اقتداء کا تقاضا بھی یہی ہے۔ آپ کا اثرنا گرامی ہے انہا جعل الامام لیؤتمر بہ (صحیحین) امام مقرر ہی اس لیے کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ البتہ حافظ ابن حزمؒ نے مقیم کی اقتداء میں مسافر کے دو رکعت پڑھنے کو جائز رکھا ہے (محل ج ۵)

چنانچہ بعض مسافر مقیم امام کے ساتھ آخری رکعتوں میں شامل ہو کر قصر کے مطابق نماز پڑھ لیتے ہیں اسی طرح رمضان المبارک میں بعض منچلے ایک وتر پڑھنے کی خاطر امام کے ساتھ آخری رکعت میں داخل ہو جاتے ہیں۔ میرے خیال کے مطابق یہ طریقہ درست نہیں ہے۔

## مقیم مسافر کی اقتداء میں

مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے پوری نماز پڑھنے کا حکم ہے۔ عمران بن حصینؓ بیان کرتے ہیں فتح مکہ کے موقع پر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ میں شامل تھا۔ آپؐ نے مکہ میں ۱۸ روز قیام فرمایا اور مسلسل دو رکعتیں نماز پڑھتے رہے آپؐ فرماتے یا اهل البلد صلوا اربعاً فانما قوم سفر (البوداؤد ج ۱ ص ۴۵) اسے شہر والو (مقامی لوگو) تم چار رکعتیں پڑھو کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔

معلوم ہوا مسافر امام کو یہ آواز دے دینی چاہیے تاکہ مقتدی کسی مغالطہ میں نہ پڑ جائیں یا امام کے دو رکعت پڑھنے کو اس کے سہو پر محمول نہ کر لیں۔ صاحب عون المعبود نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ کلمات سلام پھیرنے کے بعد فرماتے۔ صاحب ہدایہ نے بھی لکھا ہے کہ امام کے لیے یہ منتخب ہے کہ وہ سلام پھیر کر کہے لوگو تم اپنی نماز پوری کر لو کیونکہ ہم

مسافر ہیں۔

اگر یہ بات واقعی نبی علیہ السلام سے ثابت ہے کہ آپ سلام پھیرنے کے بعد یہ کلمات فرماتے تب تو مجال انکار نہیں ورنہ میں سمجھتا ہوں یہ اطلاع نماز شروع کرنے سے قبل دینی چاہیے۔ صحیح فائدہ اسی وقت ہے۔ اس سے پہلے حدیث گزری ہے کہ امام کی اقتدا کی جانی چاہیے سوال پیدا ہوتا ہے پھر یہاں اقتدا کہہ گئی؟ تو گزارش ہے کہ سب سے بڑے امام نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ آپ نے یہ تو فرمایا ہے کہ مسافر کے پیچھے مقیم پوری نماز پڑھے۔ یہ نہیں فرمایا کہ مقیم کے پیچھے مسافر قصر کرے۔ نیز مسافر کے پیچھے نماز پڑھنے والے مقیم کا بعد میں اُٹھ کر اپنی رکعتیں پوری کرنا تو ایسے ہی ہے جیسے سبق پوری کرتا ہے۔

## مسافر کی امامت

گذشتہ باب میں مذکور عمران بن حصینؓ کی روایت (البوداؤد ص ۴۷۵) سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسافر اہل اقامت کی جماعت کرا سکتا ہے اور اس کے پیچھے ان کی نماز جائز ہے۔

ایک حدیث میں ہے من زار قوما فلا یومہم ولیومہم رجل منہم (عن مالک بن حویرث ترمذی ص ۲۸۵) باہر سے آنے والا مقامی لوگوں کی امامت نہ کرائے انہی میں سے کسی آدمی کو ان کی امامت کرانی چاہیے۔

چنانچہ امام ترمذی نے اسحق بن راہویہؒ کا یہی مذہب بیان کیا ہے۔ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں اکثر اہل العلم انہ لا یاس بامامۃ الزائر باذن رب العکاف لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث ابی مسعود

المنتقى بحوالہ تحفۃ الاحوذی ص ۲۸۵) اکثر اہل علم کا یہ خیال ہے کہ صاحب خانہ کی اجازت سے بیرونی مہمان کے لیے امامت کرانا جائز ہے کیونکہ ابو مسعود والی حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے اور وہ حدیث نبویؐ یہ ہے لا یوم الرجل فی بیتہ ولا فی سلطانہ ولا یجلس علی تکرمتہ الا باذنہ (عن ابی مسعود البدری - ابو داؤد ص ۲۲۷) کوئی آدمی کسی کے گھر میں یا اس کے ادارے میں امامت نہ کرے اور نہ اس کی نشست پر بیٹھے مگر اس کی اجازت کے ساتھ۔ یہ حدیث (سنن احمد ج ۴ ص ۱۳۶) میں بھی ہے۔

صاحب عون المعبود خطابی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ یہ حکم جمعہ اور عید کے اجتماعات کے بارے میں ہے کیونکہ ان کا تعلق حکام سے ہوتا ہے عام نمازوں کے لیے وہی امام ہونے چاہئیں جو زیادہ عالم ہوں۔ (ص ۲۲۷) ابن العربیؒ فرماتے ہیں مہمان اگر اہل علم و فضل ہو تو صاحب منزل کے لیے افضل یہ ہے کہ اسے آگے کرے اس کے برابر بھی ہو تو بھی حسن ادب کا تقاضا یہ ہے کہ اسے امامت پیش کرے (عارضۃ الاحوذی بحوالہ تحفۃ الاحوذی ص ۲۸۵)

بعض امام صاحبان ایسے ہوتے ہیں کہ وہ اپنے مصلیٰ سے فقط اس لیے جھپٹے رہتے ہیں کہ کہیں لوگ دوسرے کو پسند نہ کرنے لگ جائیں اور بعض آنے والے بھی خواہ مخواہ امام کے مصلیٰ پر تقابل بھی ہونے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہ دونوں رویے افسوسناک ہیں۔

## سواری پر نماز

نفل نماز سواری پر پڑھنی جائز ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی علی راحلۃ حیث تو جہت بہ (عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ص ۲۴۴)



نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر نماز پڑھ لیتے تھے۔ جس طرف بھی وہ جا رہی ہوتی۔ یہ نفلی نماز کے بارے میں ہے۔ کیونکہ ایک حدیث میں یوں تفصیل ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی علی راحلته نحو المشرق فاذا اراد ان یصلی المکتوبۃ نزل فاستقبل القبلة (عن جابر بن عبد اللہ بخاری ص ۱۴۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر مشرق کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لیتے تھے اور جب فرضی نماز پڑھنا چاہتے تو اتر کر قبلہ رو ہو کر پڑھتے۔

اس سے ثابت ہوا فرضی نماز ایسی سواری پر جائز نہیں جہاں قیام رکوع سجود اور قبلہ رخ ہونا وغیرہ ممکن نہ ہو۔ ————— الحدیث سمیت کئی حضرات گارڈی میں بیٹھ کر فرضی نماز پڑھنے کا فتوے دیتے رہتے ہیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمران بن حصینؓ سے فرمایا تھا من صلی قاعدا فله نصف اجر القائم (بخاری ص ۱۵۱) بیٹھ کر نماز پڑھنے سے آدھا ثواب ملتا ہے۔

حالانکہ اہل علم کے نزدیک یہ حدیث یا تو تنفل (نفل پڑھنے والے) کے بارے میں ہے یا اس مفترض (فرض پڑھنے والے) مرہض کے بارے میں جو ذرا اہمیت سے کام لے تو کھڑا ہو کر نماز پڑھنے پر قادر ہو (نیل الاوطار شرح مسلم نووی وغیرہ) یہ غلط ہے کہ فرضی نماز بھی بلا عذر بیٹھ کر پڑھی جاسکتی ہے۔ تندرست آدمی کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا کسی کے ہاں بھی جائز نہیں۔

جو مرہض کھڑا ہو کر نماز نہ پڑھ سکے وہ اگر بیٹھ کر پڑھے تو اسے پورے ثواب ملتا ہے۔ لہذا میں سمجھتا نصف اجر القائم یعنی آدھے ثواب والی حدیث کو گارڈی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے والے پر کیسے منطبق کر لیا جاتا ہے کیونکہ وہ اگر معذور نہیں تو اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں اور

اگر معذور ہے تو اسے پورا ثواب ملنا چاہیے۔ نیز گاڑی کا سفر کوئی اتنا بڑا مسئلہ بھی نہیں ہے جسے واقعی عذر کہا جاسکے جگہ جگہ گاڑی رکھتی ہے۔ سنت نبویؐ کے مطابق فرضی نماز بہر حال اتر کر پڑھنی چاہیے، اگر واقعی کہیں نہ رکے (یعنی نان سٹاپ ہو) یا ریش اتنا زیادہ ہو یا اور کوئی معقول عذر ہو تو پھر الگ بات ہے۔ چنانچہ یعلیٰ بن مرثد سے روایت ہے کہ اثنائے سفر میں ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک تنگ وادی میں سے گزر رہے تھے۔ نماز کا وقت ہو گیا۔ اوپر سے بارش اور نیچے کیچڑ تھا تو نبی علیہ السلام نے سواری پر ہی اذان اور اقامت کہی یا کہلوائی اور پھر اپنی سواری پر ہی آگے ہو کر اشاروں سے جماعت کرائی۔ سجدہ میں رکوع کی نسبت زیادہ جھکتے تھے (ترمذی ص ۳۱۷) گو یہ روایت ضعیف ہے تاہم مجبوری کی صورت میں اس کے سوا چارہ بھی نہیں۔

**دو نمازوں کو جمع کرنا** | یاد رہے شریعت ہمیں خاص طور پر سفر میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی سہولت بھی دیتی ہے۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان يجمع بين الصلواتين في السفر اخرج النظر حتى يدخل اول العصر ثم يجمع بينهما (مسلم ص ۲۳۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں جب دو نمازوں کو جمع کرنے کا ارادہ فرماتے تو ظہر کو مؤخر کر دیتے یہاں تک کہ عصر کا اول وقت شروع ہو جاتا تو ظہر اور عصر دونوں کو جمع کر کے پڑھ لیتے حضرت ابن عمرؓ کے متعلق آتا ہے کہ وہ سفر میں سورج کی سرخی (شفق) غائب ہونے کے بعد مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھتے اور کہتے تھے کہ نبی علیہ السلام بھی یوں ہی کرتے تھے (مسلم ص ۲۳۵)

معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء

فقلت له ما حمله على ذلك قال فقال اراد ان لا يخرج امتہ (مسلم ص ۲۷۶)  
نبی علیہ السلام غزوہ تبوک کے سفر میں ظہر اور عصر ایک ساتھ اور مغرب اور عشاء  
ایک ساتھ پڑھتے رہے ہیں (راوی ابو طفیل) نے معاذ بن جبل سے پوچھا  
آپ نے ایسا کیوں کیا جواب دیا تاکہ آپ کی امت کو سہولت رہے۔

نیز معاذ بن جبل ہی سے مروی ہے کہ سفر تبوک میں اگر کوچ سے پہلے  
سورج ڈھل جاتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر اکٹھی پڑھ لیتے یعنی  
عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھ لیتے اور اگر کوچ سورج ڈھلنے سے پہلے  
ہوتا تو ظہر کو عصر کے وقت میں مؤخر کر کے پڑھتے۔ اسی طرح اگر روانگی  
سے پہلے سورج غروب ہو جاتا تو مغرب اور عشاء اکٹھی پڑھ لیتے اور اگر  
سورج غروب ہونے سے پہلے روانہ ہونا ہوتا تو عشاء کے وقت دونوں  
نمازیں جمع کر کے پڑھ لیتے (ابوداؤد ص ۴۶۸)

بقول منذری امام ابوداؤد نے کہا ہے لیس فی تقدیم الوقت  
حدیث قائمہ (عن المعبود ج ۱ ص ۴۶۸) جمع تقدیم کے متعلق کوئی صحیح  
حدیث نہیں ہے۔ علامہ شوکانی جمع تقدیم کی تائید میں متعدد احادیث نقل  
کرنے کے بعد فرماتے ہیں وقد عرفت ان بعضها صحیح وبعضها حسن  
وذلك يرد قول ابی داؤد لیس فی جمع التقدیم حدیث قائمہ۔  
رنیل الاوطار ج ۳ ص ۲۲۸) تمہیں معلوم ہے کہ یہ کچھ صحیح ہیں اور کچھ حسن کے  
درجہ کی ہیں اور اس سے امام ابوداؤد کے اس قول کی تردید ہو جاتی ہے کہ جمع  
تقدیم کے لیے کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

معاذ بن جبل والی حدیث کے متعلق علامہ عبدالرحمن مبارکی پوری فرماتے ہیں  
فیہ دلالت علی جواز جمع التقدیم فی السفر وهو نص صریح فیہ  
لا یجتمل التأویل (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۸۶) کہ یہ سفر میں جمع تقدیم کے جواز  
پر دلیل اور صریح نص ہے جس میں تاویل کی گنجائش نہیں۔

چنانچہ ترمذی شریف میں ہے کہ امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور امام اسحاقؒ کے نزدیک سفر میں جمع تقدیم بھی جائز ہے اور جمع تاخیر بھی (رج ۱ ص ۳۸۴) امام مالک صرف جمع تاخیر کے قائل ہیں اور وہ بھی صرف دوران سفر میں۔ مگر یہ قید ٹھیک نہیں معلوم ہوتی۔ خود مؤطا امام مالک میں روایت ہے۔ آپ نکلے اور ظہر و عصر اکٹھی پڑھی پھر داخل ہوئے پھر نکلے اور مغرب و عشاء اکٹھی پڑھی (عن معاذ بن جبل ص ۵) معلوم ہوا آپ ٹھہرے ہوتے تھے۔

حافظ ابن حجر فتح الباری میں بالاطلاق جمع بین الصلوٰتین کو بہت سے صحابہؓ تابعینؓ اور فقہاء کا مسلک قرار دینے کے بعد فرماتے ہیں ایک قوم کا یہ مذہب ہے کہ عرفہ و مزدلفہ کے سوا جمع بین الصلوٰتین جائز نہیں۔ قوم سے مراد امام نختیؒ، امام ابو حنیفہؒ اور ان کے صاحبینؓ ہیں۔ حنفیہ جو فن تاویلات کے پرانے ایوارڈ یافتہ ہیں انہوں نے جمع بین الصلوٰتین کی احادیث کو جمع صوری پر محمول فرمایا ہے مگر ان کے اس موروثی وہم کو خود انہی کے ایک بہت بڑے عالم علامہ عبدالحی حنفی لکھنویؒ نے سختی سے جھٹک دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں ہمارے احناف نے جمع بین الصلوٰتین والی احادیث کو جمع صوری پر محمول کیا ہے لیکن میں نہیں سمجھتا ان روایات کا کیا کیا جائے گا جن میں صاف مروی ہے کہ وقت گزرنے کے بعد نماز کو جمع کیا گیا اور یہ روایتیں صحیح بخاری صحیح مسلم سنن ابوداؤد وغیرہ معتبر کتابوں میں موجود ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ راویوں کو وقت کی تمیز نہ تھی تو یہ بات صحابہ کرام سے بہت بعید ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ ان روایتوں کی سندیں صحیح نہیں ہیں تو یہ اس سے بھی بعید تر بات ہے اور اگر مقلبے میں ان روایتوں کو پیش کیا جائے جو واقعی جمع صوری پر دلالت کرتی ہیں تو پھر یہ بات نہایت ہی عجیب تر ہے۔ کیونکہ اس صورت میں تطبیق ہی ممکن ہے کہ حضورؐ نے کبھی یوں پڑھی اور کبھی یوں (التعلیق المجملہ) خطابی نے کہا جمع بین الصلوٰتین کی احادیث کو جمع صوری پر محمول کرنا

تنگی کا باعث ہے اس لیے کہ اوقات کے اوائل و اواخر کو معلوم کرنا خواص کے لیے بہت مشکل ہے کجا یہ کہ عوام کے لیے۔ جب کہ جمع کا مقصد ہی یہ ہے کہ امت کے لیے تنگی نہ ہو (بحوالہ تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۸۸)

لہذا میں سمجھتا ہوں احتیاط اسی میں ہے سواری پر انسان فرض اسی وقت پڑھے جب دوسری نماز کا وقت بھی نکلا جا رہا ہو اور کوئی صورت اتر کر نماز پڑھنے کی نہ ہو۔

قاضی ابوبکر بن عربیؒ فرماتے ہیں۔ سواری پر اشاروں سے نماز اسی وقت صحیح ہے جب وقت نکلا جا رہا ہو اور جگہ کی تنگی یا پانی اور کچھ طر کے باعث وہ اتر کر پڑھنے کے قابل نہ ہو (بحوالہ تحفۃ الاحوذی ص ۳۱۱)

## سفر میں نفل

گزشتہ باب میں عبداللہ بن عمرؓ سے (بحوالہ مسلم ص ۲۴۴) اور جابر بن عبداللہ سے (بحوالہ بخاری ص ۱۴۸) دو حدیثیں آپ ﷺ ملاحظہ فرما چکے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں نفل پڑھتے تھے۔ ایک روایت میں عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فكان لا یزید فی السفر علی رکعتین و ابا بکر و عمر و عثمان کذلک (بخاری ص ۱۴۹ مسلم ج ۱ ص ۲۴۲) میں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ زندگی گزار دی ہے ان میں سے کوئی بھی دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتا تھا۔ معلوم ہوتا ہے مطلق نفل یا تہجد وغیرہ سفر میں نبی علیہ السلام سے پڑھنا ثابت ہے سنن راتبہ ثابت نہیں۔ البتہ وتر ثابت ہیں جیسا کہ صحیحین کے حوالے سے گزشتہ صفحات میں "وتر نفلی عبادت ہے" کے تحت بیان ہوا ہے۔ اسی طرح فجر کی سنتیں بھی ثابت ہیں۔ کیونکہ خیبر سے واپسی پر جب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی نماز فجر قضا ہو گئی تو ذکر کرے کہ پہلے آپ نے دو سنتیں پڑھ کر جماعت کرائی تھی (عن ابی ہریرہ - مسلم ص ۲۳۸) شافعیہ اور جمہور علماء سفر میں سنن راتبہ کو مستحب جانتے ہیں۔ امام نوویؒ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں ہو سکتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ڈیرے پر پڑھتے ہوں اور ابن عمرؓ نے نہ دیکھا ہو۔ مگر یہ تاویل درست نہیں معلوم ہوتی۔ کیونکہ سنتیں صرف سفر میں نہیں حضر میں بھی گھر میں پڑھنا افضل ہیں۔ حضر کے بارے میں ابن عمرؓ کی نہایت واضح حدیث آتی ہے کہ آپ دس رکعتیں پڑھتے تھے فلاں نماز سے پہلے اتنی اور فلاں نماز کے بعد اتنی۔ (بخاری ص ۱۵۷)

پھر وہ ایک دفعہ کا واقعہ بیان نہیں کرتے بلکہ وہ کہتے ہیں نبی علیہ السلام کے ساتھ رہا ہوں یعنی میں نے آپ کے ساتھ زندگی کا ایک حصہ گزارا ہے نہ صرف نبی علیہ السلام کے ساتھ بلکہ ابو بکرؓ کے ساتھ عمرؓ کے ساتھ عثمانؓ کے ساتھ ان میں سے کوئی بھی نہیں پڑھنا تھا۔

نیز اس تاویل کی گنجائش تب پیدا ہو سکتی ہے اگر دیگر احادیث سے ثابت ہو کہ نبی علیہ السلام سنن راتبہ پڑھتے تھے۔ جیسا کہ صلوٰۃ الفنی کے مسئلہ میں بیان ہوگا۔ انشاء اللہ۔

آخر میں گزارش ہے کہ ان کے جائز ہونے میں شک نہیں لیکن افضل یہی ہے کہ نہ پڑھی جائیں جیسا کہ خود عبد اللہ بن عمرؓ نے اسی موقع پر ایک دوسری روایت کے مطابق فرمایا لو کنت مسیحا اتممت صلوٰۃ (مسلم ص ۲۴۲) اگر میں نے سنتیں پڑھنی ہوتیں تو میں نماز ہی قصر کیوں کرتا۔ وہی نہ پوری پڑھ لیتا۔

## سفر کی نماز حضر میں

سفر میں حضر کہ یا حضر میں سفر کی نماز پڑھنی ہو تو اتنی نماز ہی پڑھنی چاہیے۔

جتنی کہ فرض ہوئی ہو۔

مثلاً ایک شخص نے ظہر کی نماز ابھی پڑھنی ہے اور ظہر کا وقت ابھی باقی ہے یا گزر چکا ہے اور وہ سفر میں روانہ ہو گیا تو وہ سفر میں ظہر کی نماز پوری پڑھے گا۔

اسی طرح ایک مسافر جس کے ذمے ظہر کی نماز ہے وہ اگر عصر کے وقت گھر لوٹا تو ظہر کی نماز قصر کرے گا اور اگر ابھی ظہر کا وقت باقی تھا تو اسے ظہر کی نماز پوری پڑھنی ہوگی۔

## سفر سے واپسی پر

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ کان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فیرکع رکعتین فیہ ثم جلس للناس (بخاری ص ۶۳۴) جب آپ سفر سے واپس تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں دو رکعتیں پڑھتے اور پھر لوگوں کے لیے بیٹھتے۔

## نماز میں قرأت

یوں تو نماز میں سورہ فاتحہ کے علاوہ کہیں سے بھی قرأت کر لی جائے تو جائز ہے تاہم نبی علیہ السلام سے خاص طور پر کچھ سورتیں پڑھنا بھی مذکور ہے ایک صاحب مغرب کی نماز میں فقار مفصل (یعنی اذان لزلت سے آخر تک) عشاء کی نماز میں اوساط مفصل (بروج سے لم یکن تک) اور صبح کی نماز میں طوال مفصل (حجرات سے اذ السما انشقت تک) پڑھتے تھے۔ ابو ہریرہؓ نے کہا ان کی نماز نبی علیہ السلام کی نماز سے بہت مشابہہ

ہے (نسائی ص ۱۱۹)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقیراً  
فی الفجر یوم الجمعة المتنزہل وھل اتی علی الانسان (بخاری ص ۱۲۲)  
مسلم ص ۲۸۸) نبی علیہ السلام بروز جمعہ فجر کی نماز میں سورہ سجدہ اور دھر پڑھتے  
تھے نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ آپ جمعہ اور عیدین میں سورہ اعلیٰ اور  
غاشیہ پڑھتے تھے (مسلم ص ۲۸۸) ابو ہریرہؓ سے نبی علیہ السلام کا جمعہ کی نماز  
میں سورہ جمعہ اور منافقون پڑھنا بھی ثابت ہے (مسلم ص ۲۸۸) حضرت عائشہ  
وتر نبوی کے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرماتی ہیں کہ آپ (بصورت تین  
وتر) پہلی رکعت میں اعلیٰ دوسری میں کافرون اور تیسری میں اخلاص پڑھتے  
ترندی ص ۳۱۱ ابو داؤد ص ۵۳۵)

ان سب باتوں کے مقابلے میں خفیہ کہتے ہیں ویکرہ ان بوقت لشی  
من القرآن لشی من الصلوات لما فیہ من ہجر الباقی وایہام التفصیل  
(ہدایہ ص ۸۲)

قرآن کا کوئی حصہ کسی بھی نماز کے لیے مخصوص کرنا مکروہ ہے اس لیے  
کہ اس طرح باقی حصے کا ترک اور پڑھے جانے والے حصے کی فضیلت کا وہم  
پیدا ہوتا ہے۔

اور فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے والافضل ان لا یفضل بعض القرآن  
علی بعض اصلاً (کتاب الکراہیۃ ج ۵ ص ۳۱۶) بہتر یہ ہے کہ قرآن کے ایک حصے کو  
”در حصے پر قطعاً فضیلت نہ دی جائے۔“

فضیلت والی بات بھی خوب رہی۔ حالانکہ صحیحین کی روایتوں میں نبی  
علیہ السلام سے سورہ فاتحہ قل ھو اللہ اور معوذتین کی بہت فضیلت بیان ہوئی  
ہے ایک حدیث میں اذا نزلت نصف قرآن قل ھو اللہ ثلث قرآن اور قل  
یا ایہا الکافرون ربع قرآن کے برابر ہے (عن النسائی - ترندی ج ۴ ص ۴۸)



وغیرہ۔

اگر فضیلت کی یہ صورت قابل اعتراض ہے تو پھر سمجھنا ہوں ان کے نزدیک نبی علیہ السلام کی شان بھی بیان نہیں ہونی چاہیے تاکہ دوسرے انبیاء کرام کی تنقیص لازم نہ آئے۔ مگر فرمایا تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى الْبَعْضِ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ (البقرہ ص ۲۵۳) ہم نے بعض پیغمبروں کو بعض پر فضیلت دی بعض سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا اور بعض کے درجات بلند فرمائے۔ کہنے کا مقصد یہ ہے آیات قرآنی کی یا انبیائے کرام کی اس انداز سے فضیلت بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں جس سے دیگر آیات یا انبیائے عظام پر حرف نہ آنے پائے۔ باقی حنفیہ کے دل میں قرآنی آیات کی درحقیقت کیا قدر ہے اس کا اندازہ اس سے لگا لیجیے۔ رَجُلٌ يَعْلَمُ بَعْضَ الْقُرْآنِ ثُمَّ وَجَدَ فَرَاغًا فَانَّهُ يَتَعَلَّمُ تَمَامَ الْقُرْآنِ وَيَتَعَلَّمُ الْفَقْهَ أَوَّلًا مِنْ تَعَلُّمِ تَمَامِ الْقُرْآنِ (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۲۷۹) آدمی کچھ قرآن پڑھ لے پھر اسے فراغت ہو تو باقی قرآن بھی پڑھ لے۔ تاہم فقہ سیکھنا باقی قرآن سیکھنے سے افضل ہے۔

یعنی ان کا مطلب ہے قرآن کو قرآن پر فضیلت نہ دی جائے فقہ کو بے شک قرآن پر فضیلت دے لی جائے۔

اب الحمد للہ جدید احناف ان خیالات سے رجوع فرما رہے ہیں انہوں نے اپنی اصل فقہی اور نصابی کتابوں کے برعکس نئی تصنیف ہونے والی کتابوں میں یہ لکھنا شروع کر دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فلاں نماز میں فلاں سورت تلاوت فرماتے تھے۔ (مثلاً نماز پیمبر ص ۲۲۷)

قرأت کے سلسلے میں یہ بھی یاد رہے نفلی نماز چونکہ اصل میں منثنیٰ منثنیٰ یعنی دو دو رکعتی ہوتی ہے اس لیے اگر کوئی انہیں اکٹھا بھی پڑھے تو بھی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے علاوہ کوئی نہ کوئی سورت ملانی چاہیے برخلاف

فرضی نمازوں کے کہ ان کی پچھلی رکعتوں میں اگر فاتحہ کے علاوہ قرأت نہ کی جائے تو بھی کافی ہے۔ حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی الركعتین الاولیین من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة ویسمعا الایة احیاناً ویقرأ فی الركعتین الاخریین بفاتحة الكتاب (بخاری ص ۱۵۵ مسلم ص ۱۸۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھتے اور کبھی کبھی کوئی آیت ہمیں بھی سنا دیتے اور پچھلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے۔

اور اگر پچھلی رکعتوں میں کوئی سورت ملا بھی لی جائے تو حرج نہیں۔ حدیث میں اس کی گنجائش نظر آتی ہے حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی صلوٰۃ الظهر فی الركعتین الاولیین فی کل رکعتین قد رثلاثین آیة وفی الاخریین قدر خمس عشرة آیة (مسلم ص ۱۸۶) نبی علیہ السلام ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں تیس تیس آیات اور آخری دو رکعتوں میں پندرہ پندرہ آیات کے برابر تلاوت فرماتے تھے۔

امام اگر جہری قرأت کر رہا ہو تو اس صورت میں مقتدی کو صرف سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے جیسا کہ نبی علیہ السلام نے فجر کی نماز پڑھا کر اذنا فرمایا لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلوٰۃ لمن لا یقرأ بہا عن عبادہ بن صامت ترمذی ص ۲۵۳) فاتحہ کے سوا کچھ نہ پڑھو۔ کیونکہ اس کے بغیر نماز نہیں۔ اور اگر امام سری قرأت کر رہا ہو تو مقتدی کو کسی رکعت میں بھی فاتحہ سے زائد پڑھنے کی ممانعت نہیں ہے۔

## قل هو اللہ سے اختتام

ہمارے بہت سے بھائیوں کا معمول ہے نماز میں قرأت کے آخر میں

قل هو اللہ پڑھتے ہیں۔ کیونکہ حدیث شریف میں آتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو امیر شکرینا کے بھیجا وہ نماز میں قرأت کو قل هو اللہ سے ختم کرتا تھا۔ واپسی پر انہوں نے اس چیز کا ذکر نبی علیہ السلام سے کیا فرمایا اس سے پوچھو وہ ایسا کیوں کرتا ہے چنانچہ پوچھنے پر اس نے جواب دیا اس میں اللہ پاک کی صفت بیان ہوئی ہے اس لیے میں اسے پڑھنا محبوب رکھتا ہوں فرمایا اسے تبارک و تعالیٰ تجھے بھی محبوب رکھتا ہے (بخاری ص ۱۰۹ مسلم ص ۲۷۱)

اس حدیث سے بے شک سورہ اخلاص کی فضیلت ظاہر ہوئی اور نماز میں قرأت کو اس پر ختم کرنے کا جواز ثابت ہوا۔ مگر ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ اسے عام معمول نہیں بنالینا چاہیے۔ کیونکہ نبی علیہ السلام کا اپنا یہ عمل نہیں تھا نہ اس سے پہلے اور نہ ہی بعد میں ثابت ہے۔ ورنہ صحابہ کرام کبھی اعتراض نہ کرتے۔ نہ ہی نبی علیہ السلام کو یہ پوچھنے کی ضرورت تھی کہ وہ ایسا کیوں کرتا ہے آپ فرما سکتے تھے کہ یہ میری سنت ہے۔ مسائل کے سلسلے میں جس طرح یہ ضروری ہے کہ ان کی صورت نہ بدلی جائے اسی طرح ان کی اہمیت میں بھی فرق نہیں ڈالنا چاہیے۔ ہر مسئلے پر اسی طرح عمل کرنا چاہیے۔ جس طرح وہ ثابت ہوا اور جتنا کہ ثابت ہو۔ ورنہ تو بخاری شریف میں اس سے متصل پہلے یہ حدیث بھی ہے کہ ایک صاحب تنجد میں بار بار قل هو اللہ ہی دہراتے جاتے تھے حضورؐ سے اس چیز کا ذکر کیا گیا تو فرمایا والذی نفسی بیدہ انہا التعداد ثلث لقرآن۔ بخدا یہ سورت تہائی قرآن کے برابر ہے (عن ابی سعید الخدری ص ۱۰۹ و ص ۷۵) مگر اس پر شاید ہی کبھی کسی نے عمل کیا ہوگا۔

اس قسم کے اعمال کی فضیلت سے بے شک انکار نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ بھی ملحوظ رہنا چاہیے اگر کسی عمل پر نبی علیہ السلام نے کسی صحابی کی دل شکنی نہیں فرمائی بلکہ اسے سراہا ہے تو اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اسے مستقل

اختیار کر لیا جائے۔ مستقل تب ہی اختیار کرنا چاہیے اگر حضورؐ نے اسے مستقل اختیار کیا ہو۔ سنت ہر لحاظ سے پیش نظر رہنی چاہیے۔ لیکن حنفیہ کی طرح ایسی سنتوں کا بالکل انکار بھی نہیں کر دینا چاہیے۔

## بسم اللہ بالجہر

نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے سے پہلے بسم اللہ کے بارے میں دو طرح کا اختلاف ہے۔ ایک اختلاف تو یہ ہے کہ آیا اسے پڑھنا بھی چاہیے یا نہیں۔ شافعیہ چونکہ بسم اللہ کو فاتحہ کی آیت تصور کرتے ہیں اس لیے ان کے نزدیک پڑھنا واجب ہے۔ مالکیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ دوسرا اختلاف سری اور جہری کے بارے میں ہے۔ شافعیہ کے نزدیک جہر مسنون ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اخفا مسنون ہے اسحق بن راہویہ اور ابن حزم کے نزدیک دونوں طرح جائز ہے (نصب الراية بحوالہ تحفۃ الاحوذی ص ۲۴)

حضرت انسؓ سے روایت ہے صلیبت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمرو و عثمان فلما سمع احدا منهم یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم (مسلم ص ۱۴۲) میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ اور عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ نمازیں پڑھی ہیں میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ پڑھتے نہیں سنا۔

مالکی یہاں سے بسم اللہ نہ پڑھنے پر استدلال کرتے ہیں۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس حدیث میں بسم اللہ پڑھنے کی نفی نہیں بلکہ صرف سماع کی نفی ہے جیسے ایک روایت میں یوں وضاحت ہے فلما سمع احدا منهم یجهر ببسم اللہ الرحمن الرحیم (نسائی ص ۱۸۱) ان میں سے کسی کو میں نے بسم اللہ بالجہر پڑھتے نہیں سنا۔

ابن عباسؓ سے ایک روایت ہے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتح  
صلواتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم (ترمذی ص ۲۰۵) کہ نبی علیہ السلام  
نماز کا آغاز بسم اللہ سے فرمایا کرتے تھے۔ مگر امام ترمذی کے کہنے کے مطابق  
اس کی سند صحیح نہیں۔

ایک روایت نعیم المجر سے آتی ہے وہ کہتے ہیں صلیت وراء ابی ہریرۃ  
فقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم قرأ بام القرآن حتی اذا بلغ  
غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین فقال الناس  
آمین..... واذا سلم قال والذي نفسي بيدہ انی لاشبهکم  
صلوة برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نسائی ص ۸۱) میں نے حضرت  
ابو ہریرہؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بسم اللہ پڑھی پھر سورہ فاتحہ  
پڑھی ولا الضالین کے بعد امام اور مقتدیوں نے آمین کہی..... اور  
سلام کے بعد فرمایا خدا کی قسم میں نماز میں تم سب سے زیادہ نبی علیہ السلام  
کے ساتھ مشابہ ہوں۔

نعیم کے علاوہ گو کسی راوی نے ابو ہریرہؓ سے بسم اللہ کا ذکر نہیں کیا،  
لیکن نعیم سمیت چونکہ تمام راوی ثقہ ہیں اس لیے امام دارقطنی اور صاحب  
فتح الباری حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

صاحب سبل السلامؒ (ج ۱ ص ۱۶۹) لکھتے ہیں والا قرب انہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کان یقرأ بها تارة جہراً وتارة یخفیہا۔ صحیح بات  
یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپؐ بسم اللہ کبھی جہری اور کبھی سری پڑھتے تھے۔

علامہ عبد الرحمن مبارکیورؒ لکھتے ہیں والاسرار بہا عندی احب  
من الجہر بہا (تحفة الاحوذی ص ۲۷۷) بسم اللہ کو سری پڑھنا مجھے  
زیادہ محبوب ہے۔

حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کبھی بسم اللہ جہراً پڑھ لیتے اور

اکثر سری پڑھتے تھے۔ یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ رات دن پانچ دفعہ سفر و حضر میں بالجہر پڑھتے ہوں اور پھر آپ کا یہ بالجہر پڑھنا خلفائے راشدین جمہور صحابہ اور دیگر اہل شہر سے مخفی رہتا (زاد المعاد ج ۵ ص ۵۲) ہمارے کئی امہ کرام بسم اللہ ہمیشہ بالجہر پڑھتے ہیں اور کچھ مقتدی حضرات کی بھی ضد ہوتی ہے کہ ضرور ادبچی آواز میں پڑھی جائے۔ شاید انہیں اپنے مسلک کی صحیح واقفیت نہیں ہوتی۔ نیز حنفی امہ کا کبھی ادبچی نہ پڑھنا بھی صحیح مسلک نہیں ہے۔

## نماز عید

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی یوم الفطر رکعتین لم یصل قبلہا ولا بعدہا (بخاری ص ۱۳۱ مسلم ص ۲۹۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر کے موقع پر دو رکعتیں نماز پڑھی۔ اس سے پہلے اور اس کے بعد کوئی نماز نہ پڑھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز دو رکعتیں ہیں۔

## نوافل عید

بجز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نماز عید سے پہلے یا بعد میں کوئی نماز نہیں ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے ولا یتنفل فی المصلی قبل صلوٰۃ العید (ص ۱۳۱) عید گاہ میں نماز عید سے پہلے کوئی نفل نہ پڑھے جائیں۔ گویا ان کے نزدیک عید کی نماز کے بعد عید گاہ میں نفل پڑھنے منع نہیں پہلے پڑھنے کے بارے میں بھی لکھا ہے کہ یہ کراہت بعضی کے نزدیک صرف عید گاہ

میں ہے اور بعض کے نزدیک اس کے علاوہ میں بھی ہے۔ اس دوسرے قول کی تردید میں حافظ ابن حجرؒ ایک حدیث بیان فرماتے ہیں۔ عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی قبل العید شیئاً فاذا رجع الی منزله صلی رکعتین (ابن ماجہ ص ۹۳۔ درایت) نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے گھر لوٹ کر دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

میں سمجھتا ہوں اس تردید کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ ہدایہ کے مطابق خفیہ بعد میں نفل پڑھنے کے تو خلاف ہی نہیں نہ گھر میں نہ عید گاہ میں۔ بات تو پہلے نفلوں کے بارے میں ہو رہی ہے۔ صحیح بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ عید گاہ میں نفل نہ پہلے پڑھنے جائز ہیں نہ بعد میں۔ گھر لوٹ کر دو رکعت پڑھ سکتا ہے بشرطیکہ ابن ماجہ والی روایت صحیح ہو اور یہ بھی ثابت ہو جائے کہ گھر جا کر آپ جو دو رکعت پڑھتے تھے وہ عید کے نفل تھے معمول کے مطابق صلوٰۃ الصبح نہیں تھی۔

یاد رہے ابن ماجہ والی روایت کے متعلق امام شوکانیؒ فرماتے ہیں اسے حاکم نے بھی بیان کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے بھی فتح الباری میں اس کی تحسین کی ہے۔ تاہم اس کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن محمد بن عقیل پر گفتگو ہے۔ (نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۲)

## پہلے نماز پھر خطاب

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخرج یوم الفطر والاضحیٰ الی المصلیٰ فاول شیء یدأ بہ الصلوٰۃ ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس والناس جلوس علی صفوف

فیعتظہم ویوصیہم ویامرہم (بخاری ص ۱۳۱ مسلم ص ۲۹) نبی علیہ السلام  
 عیدین کے موقع عید گاہ میں تشریف لاتے۔ سب سے پہلے نماز پڑھتے پھر  
 فارغ ہو کر کھڑے ہو جاتے اور لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے۔ لوگ اپنی  
 صفوں میں بیٹھ رہتے۔ آپ انہیں وعظ و نصیحت فرماتے اور احکام دیتے۔  
 مگر فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے وان خطب قبل الصلوٰۃ جاز و بکرہ  
 ..... ولا تعاد الخطبۃ بعد الصلوٰۃ (رج ۱ باب ص ۱۵) اگر نماز عید سے  
 پہلے خطبہ دے تو جائز ہے۔ گو مکروہ ہے۔ تاہم بعد میں دہرایا نہ جائے۔  
 یعنی غیر المحدث احناف صرف یہی ایک نہی دیتی نہیں کرتے کہ قبل از  
 نماز عید تقریر کے موتی بکھیرنے لگتے ہیں بلکہ ان کے نزدیک عربی خطبہ تک  
 نماز عید سے پہلے جائز ہے۔

## اذان اور اقامت کے بغیر

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے۔ قال صلیت مع رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم العیدین غیر مرة ولا مرتین بغیر اذان  
 ولا اقامۃ (مسلم ج ۱ ص ۲۹) مجھے نبی علیہ السلام کے ساتھ عیدین کی نمازیں  
 بارہا پڑھنے کا شرف حاصل ہوا ہے جو بغیر اذان اور بغیر اقامت کے  
 ہوتی تھیں۔

## تکبیرات نماز عید

عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا التكبیر فی الفطر سبع فی الاولیٰ و خمس فی الآخرۃ  
 والقرآنۃ بعد ہما کلیتہما (ابوداؤد ص ۴۶) کہ نماز عید الفطر میں



سات تکبیریں پہلی رکعت میں ہیں اور پانچ دوسری رکعت میں ہیں اور قرأت ہر دور رکعت میں تکبیروں کے بعد ہے۔ عبد اللہ بن عبد الرحمن الطائفی کی وجہ سے اس حدیث کی سند پر کلام کیا گیا ہے تاہم امام بخاری امام محمد وغیرہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور اس کے متعدد شواہد بھی موجود ہیں (رعون المعبود ص ۴۶) تحفۃ الاحوذی ص ۳۶

نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے شہدت الاضحیٰ والقطر مع ابی ہریرۃ فکبر فی الركعة الاولى سبع تکبیرات قبل القراءة و فی الاخرة خمس تکبیرات قبل القراءة (موطا امام مالک ص ۶۳) میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز پڑھی۔ آپؓ نے پہلی رکعت میں سات تکبیریں قبل از قرأت کہیں۔ اور دوسری میں پانچ قبل از قرأت امام ترمذی نے بھی اس روایت کا حوالہ دیا ہے اور فرماتے ہیں امام مالک امام شافعی امام احمد امام اسحق اور اہل مدینہ کا یہی قول ہے (ص ۳۶)

ایک روایت میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کبر فی عید ثنتی عشرة تکبیرۃ سبعاً فی الاولى وخمساً فی الاخرة ولم یصل قبلہا ولا بعدہا (عن عبد اللہ بن عمرو۔ مسند احمد۔ بحوالہ تحفۃ الاحوذی) . . . . . نبی علیہ السلام نے نماز عید میں بارہ تکبیریں کہیں سات پہلی میں اور پانچ آخری میں اور آگے سمجھے کوئی نقل نہیں پڑھے۔ البوداؤد میں بھی یہ روایت ہے اور اس میں یہ الفاظ ہیں ثم یقرء یعنی دونوں رکعتوں میں تکبیرات زوائد کے بعد قرأت فرمائی (عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ ص ۴۶)

امام شوکانیؒ نے عراقیؒ اور امام بخاریؒ کے حوالے سے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱۶)۔

نیز لکھتے ہیں تکبیرات عید کے بارے میں دس اقوال ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سات تکبیریں قبل از قرأت اور دوسری میں پانچ تکبیریں قبل از قرأت۔

اور لکھا ہے اکثر اہل علم صحابہ تابعین اور ائمہ کا یہی قول ہے۔ حضرت عمرؓ، علیؓ، ابو ہریرہؓ، ابو سعیدؓ، جابرؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو یوسفؓ، زبید بن ثابتؓ، عائشہؓ مدینہ کے فقہاء سبعہ، عمر بن عبد العزیزؓ، زہریؓ، کحولؓ، امام مالکؓ، اوزاعیؓ، شافعیؓ، احمدؓ اور اسحق سب کا یہی مذہب ہے (ص ۳۱۴)

صاحب سبل السلام نے بھی اسی مسلک کو ترجیح دی ہے (جز ثانی ص ۶۸)۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نبی علیہ السلام کے بارے میں فرماتے ہیں کان یکبر اربعاً تکبیراً علی الجنائز (الوداؤد ص ۴۴) نبی علیہ السلام عیہ کی نماز میں جنازہ کی طرح چار تکبیریں کہتے۔ یہ حنفیہ کا استدلال ہے۔ چنانچہ وہ عید کی دونوں رکعتوں میں صرف چھ زائد تکبیروں کے قائل ہیں۔ مگر اس روایت کی سند میں عبد الرحمن اس کا باپ ثوبان اور ابو عائشہ تین راوی غیر ثقہ ہیں۔

غالباً اسی لیے صاحب ہدایہ نے بھی اپنے مسلک کی تائید کے لیے اس سے استدلال نہیں کیا۔ بلکہ ابن مسعودؓ کا قول پیش کیا ہے جس کا حوالہ ترمذی شریف اور سند عبد الزاق میں بھی موجود ہے۔ مگر ایک نو اس کی سند میں ابو اسحق السبعی مدلس ہے اور علقمہ اور اسود سے عن کے ساتھ روایت کرتا ہے (تحفۃ الاحوذی

ص ۳۳) دوسری بات یہ ہے کہ اس میں صاف یہ الفاظ ہیں خمس تکبیرات قبل القراءۃ (ترمذی) یعنی پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں۔ جب کہ حنفیہ تکبیر افتتاح کے علاوہ قبل از قرأت صرف تین زائد تکبیروں کے قائل ہیں (ہدایہ ص ۱۳) استدلال کرنے سے پہلے انہیں اس اشکال کا حل

تلاش کرنا چاہیے۔ سچ پوچھیے تو ان کا قول ابن مسعودؓ پر بھی عمل نہیں ہے۔ نیز یاد رہے دوسری رکعت میں بعد از قرأت تین زائد تکبیروں کا ذکر قول ابن مسعود میں تو بے شک ہے مگر نبی علیہ السلام سے ثابت نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد امام محمدؒ فرماتے ہیں فما اخذت بہ فہو حسن وافضل ذلک عندنا ما روٰی عن ابن مسعود (موطا امام محمدؒ

(۱۴۱) دونوں طرح ٹھیک ہے یعنی ۱۲ تکبیریں بھی اور ۶ تکبیریں بھی تاہم ہمارے نزدیک افضل ابن مسعود کا قول ہے یعنی ۶ تکبیریں۔  
مگر ظاہر ہے کہ یہ صرف ایک قول ہی ہے۔

## تکبیرات عیدین میں رفع یدین

یہ بے حد تعجب کی بات ہے رکوع جاتے اور رکوع سے اُٹھتے وقت رفع یدین والی حدیثوں سے صحاح سند کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔ مگر حنفیہ اس کے منکر ہیں اور تکبیرات عیدین کے دوران میں رفع یدین کے بارے کوئی حدیث نہیں ہے مگر حنفیہ اس کے قائل ہیں۔ صاحب ہدایہ نے ایک روایت سے استدلال کیا ہے (ص ۷۷) مگر وہ روایت بالکل جعلی ہے۔ زیر بحث رفع یدین کا ثبوت غالباً صرف ایک صحابی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ملتا ہے (تلخیص المجیر ج ۲ ص ۸۷) باقی امام شافعیؒ بھی کسی حدیث سے استدلال کر کے نہیں بلکہ عام نمازوں کے رفع یدین پر قیاس کر کے مذکورہ رفع یدین کے قائل ہیں عطاء بن ابی رباح کا بھی یہی قول ہے (بیہقی ج ۷ ص ۲۹۳ بحوالہ عون المعبود ص ۴۴۹)

خاکسار کو حنفیہ پر یہ اعتراض نہیں کہ وہ اس موقع پر رفع یدین کیوں کرتے ہیں کیونکہ یہ تو ہم بھی کرتے ہیں۔ اعتراض یہ ہے کہ کیا اس کا ثبوت رکوع جاتے اور اس سے اُٹھتے وقت والے رفع یدین سے زیادہ مضبوط ہے؟

## ہاتھ باندھنا

بعض لوگ تکبیرات عید کے درمیان ہاتھ کھلے جھوڑ دیتے ہیں۔ اس کا

کوئی ثبوت نہیں ہے۔ چونکہ یہ حالت قیام ہے اس لیے بارگاہِ ایزدی میں دست بستہ ہی کھڑا ہونا چاہیے۔

## عید کی نماز کھلے میدان میں

حضرت ابوسعید خدریؓ کی متفق علیہ روایت مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم باہر کھلے میدان میں عید کی نماز ادا فرمایا کرتے تھے۔ شافعیہ مسجد میں افضل جانتے ہیں اور حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس زمانے میں مسجد نبوی میں گنجائش کم ہوگی۔ امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ تاویل محض ایک قیاس آرائی ہے رنیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱۱ حنفیہ اپنی کتابوں مثلاً ہدایہ، فتاویٰ عالمگیری ص ۱۵۸ وغیرہ کی رو سے عید کی نماز کھلے میدان میں پڑھنے کے قائل ہیں۔ مگر عملاً پڑھتے مسجدوں میں ہیں۔ ان کی دیکھا دیکھی اہل حدیث بھی شروع ہو گئے ہیں۔ اب ہر مسجد عید گاہ بنی ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ لایح سے محفوظ رکھے۔ اجتماعیت فنا ہو کے رہ گئی ہے۔

ابو ہریرہؓ سے روایت آتی ہے ایک دفعہ بارش کی وجہ سے نبی علیہ السلام نے مسجد میں نماز عید پڑھائی تھی (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۵۸) یہ روایت کو ضعیف ہے کیونکہ اس میں ایک راوی عیسیٰ بن عبد اللہ اعلیٰ بن ابی فروہ مجہول ہے۔ تاہم عمل اسی پر ہے کیونکہ یہ ایک مجبوری ہے۔

## عید گاہ میں عورتوں کی شرکت

حضرت ام عطیہؓ سے روایت ہے امونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ان نخرجہن ریا نخرجن ۱ فی الفطر والاضحی العواتق  
والحیض وذوات الخدور فاما الحیض فیتزلن الصلوة و  
یشہدن الخیر ودعوة المسلمین قلت یا رسول اللہ احداثا  
لا یكون لہا جلاب قال لتلبسہا اختہا من جلابہا رنجاری  
ص ۱۳۴ مسلم ص ۲۹۱ ۱ ہمیں نبی علیہ السلام نے حکم دیا کہ ہم لڑکیوں اور باپردہ  
عورتوں حتیٰ کہ جو حالت حیض میں ہوں ان کو بھی عید گاہ لے چلیں حیض والی  
عورتیں نماز سے الگ رہیں البتہ نیکی اور مسلمانوں کی دُعا میں شامل ہوں  
میں نے عرض کیا اگر ہم میں سے کسی کے پاس اوڑھنے کو چادر نہ ہو تو وہ کیا  
کرے فرمایا اس کی کوئی بہن اسے چادر اوڑھادے۔

حنفیہ جمعہ وجماعت کی طرح عیدین میں بھی عورتوں کا آنا ممنوع جلتے ہیں  
گو عملاً وہ اب اس سے نائب ہو گئے ہیں ہمارے نزدیک صحیح احادیث کے  
پیش نظر جائز ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ وہ باپردہ ہو کر آئیں جیسا کہ  
اس حدیث سے بھی معلوم ہو رہا ہے۔ اور اظہار زینت کیے بغیر آئیں  
ارشاد نبوی ہے ان المرأة اذا استعطرت فمرت بالمجلس  
فہی کذا کذا یعنی زانیۃ (عن ابی موسیٰ - ابو داؤد - ترمذی -  
نسائی) جو عورت خوشبو لگا کر کسی مجلس کے پاس سے گزرے وہ زانیہ ہے۔

## عید کے دن جمعہ

ایک روایت میں ہے صلی العید ثم رخص فی الجمعة فقال من  
شاء ان یصلی فلیصل (عن زید بن ارقم - ابو داؤد (ص ۱۷۱) نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے عید کی نماز پڑھائی پھر جمعہ کے بارے میں رخصت دے دی  
اور فرمایا جس کا جی چاہے پڑھے۔ اس روایت میں ابیاس بن ابی رطلہ شامی

بمھول ہے۔ ایک ایسے ہی موقع پر آپ نے فرمایا قد اجتمع فی یومکم  
 هذا عیدان فمن شاء اجزأه من الجمعة وانا مجمعون۔  
 رعن ابی ہریرہ، ابوداؤد ص ۱۴۱) آج دو عیدیں اکٹھی ہو گئی ہیں۔ جس کا جی  
 چاہے جمعہ نہ پڑھے البتہ ہم پڑھیں گے۔ اس کی سند میں بقیہ بن ولید  
 مدلس ہے۔

عطاء بن ابی رباحؓ سے روایت ہے کہ ہمیں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے  
 جمعہ کے دن عید کی نماز پڑھائی پھر جب ہم جمعہ کے لیے پہنچے تو وہ گھر سے باہر  
 نہ نکلے۔ ہم نے اکیلے نماز پڑھ لی۔ ان دنوں ابن عباس طائف گئے ہوئے تھے  
 جب واپس آئے تو ہم نے ان سے اس چیز کا ذکر کیا تو کہنے لگے اصاب الستہ۔  
 ابن زبیرؓ نے سنت کے مطابق عمل کیا ہے۔ (ابوداؤد ص ۱۴۱) اس کی سند  
 صحیح ہے۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے جمعہ کے دن عید کی نماز پڑھنے والوں  
 پر سے جمعہ کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے چنانچہ احمد بن حنبلؓ کا یہی مسلک  
 ہے۔ باقی ائمہ ثلاثہؒ اس رخصت کے قائل نہیں۔

ابو ہریرہؓ والی روایت میں انا مجمعون کے الفاظ ہیں اس لیے ایک جماعت  
 کا خیال ہے کہ امام اور اس کے ساتھ کم از کم تین آدمیوں کو جمعہ ضرور پڑھنا  
 چاہیے، عطاء نے حد کر دی ہے کہ جمعہ تو کیا اس روز نماز ظہر بھی معاف ہے  
 ان کی دلیل عبداللہ بن زبیرؓ ہی کا ایک اثر ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔  
 فجعلہما جیعا فصلا ہما رکعتین بکرة لم یزد علیہما حتی  
 صلی العصر (ابوداؤد ص ۱۴۱) انہوں نے صبح کے وقت عید اور جمعہ  
 دونوں ملا کر دو رکعتیں پڑھ ڈالیں اور اس کے بعد صرف عصر کی نماز پڑھی۔  
 لطف یہ کہ علامہ شوکانیؒ نے بھی ان کی تائید کی ہے۔ اس اثر کے  
 تحت فرماتے ہیں تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے دن جمعہ کی نماز

فرض کی ہے تو جو شخص کسی عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے جمعہ نہ پڑھے اس پر ظہر کی نماز واجب کرنے کے لیے دلیل کی ضرورت ہے جو کہ نہیں ہے  
 رنبیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱

حالانکہ یہ سراسر ادوی کا خیال ہے کہ ابن زبیرؓ نے جمعہ کی نماز عید کی نماز میں غنم کر دی اور پھر ظہر کی نماز بھی نہ پڑھی۔ ہو سکتا ہے انہوں نے گھریں پڑھ لی ہو جیسے عطاء بن ابی رباح کی روایت میں ہے کہ ہم لوگوں نے اکیلے اکیلے نماز (یعنی ظہر) پڑھ لی۔

نیز قابل غور امر یہ ہے کہ اگر عید کے دن نماز ظہر کی معافی ہو جائے تو پھر اس مسئلہ کو جمعہ کے دن سے خاص کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ جمعہ تو کبھی آتا ہے اور ظہر ہمیشہ آتی ہے۔ جمعہ سب پر واجب بھی نہیں۔ ظہر سب پر واجب ہے۔ مسئلہ یوں ہونا چاہیے تھا کہ عید کے دن نماز ظہر کی چھٹی ہے۔ جمعہ چونکہ ظہر کا بدل ہے اس لیے اس کی بھی خود بخود رخصت ہو جاتی۔ یا وصاحت بھی کی جاسکتی تھی کہ ظہر ہو یا جمعہ ہر حال رخصت ہے۔ جمعہ کی رخصت سے نماز ظہر کی رخصت مراد لینا انتہائی جرأت کا کام ہے۔

## وقت نماز عید

عید الفطر یا عید الاضحیٰ کی نماز کے موقع پر امام نے تاخیر کر دی تو عبد اللہ بن بسرؓ صحابی نے کہا انا کنا قد فرغنا ساعتنا هذه وذلك حين التبیج (الوداؤد ص ۱۴۴) اس وقت تک تو ہم فارغ بھی ہو جایا کرتے تھے۔ اور یہ صلوٰۃ الضحیٰ کا وقت تھا۔ اور صلوٰۃ الضحیٰ کا وقت وہ ہوتا ہے جب اونٹوں کے بچوں کے پاؤں تپنے لگیں (عن زید بن ارقم مسام ص ۲۵۶)

ابو عمیر بن النسر بن مالک اپنے ایک صحابی چچا سے روایت کرتے ہیں ایک دفعہ بادلوں کی وجہ سے ہمیں شوال کا چاند دکھائی نہ دیا تو ہم نے اگلے دن روزہ رکھ لیا پچھلے پہر ایک قافلہ آیا۔ انہوں نے نبی علیہ السلام کے پاس گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا تھا فامروہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لیفطروا وان یخرجوا الی عیدہم من الغد ز ابن ماجہ کتاب الصیام ص ۱۲) تو آپؐ نے فرمایا روزہ کھول دو اور کل عید کے لیے نکلو۔

ان احادیث سے معلوم ہوا عید کا وقت طلوع آفتاب سے لے کر زوال شمس تک ہے اس مسئلے پر سب کا اتفاق ہے۔

امام شافعی سے روایت ہے اخبرنا ابراہیم قال حدثنی ابو الحویرث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتب الی عمرو بن حزم و لہو بن جبران ان یجلا الغد والی الاضحیٰ و اخر الفطر و ذکر الناس (کتاب الام ج ۱ ص ۲۵)

نبی علیہ السلام نے عمرو بن حزم کو نجران میں خط لکھا کہ عید الاضحیٰ جلدی پڑھو اور عید الفطر کو دیر سے پڑھو اور لوگوں کو نصیحت کرو۔

اس کی سند میں ابوالحویرث سیسی الحفظ ہے اور اس پر مرجع ہونے کا الزام ہے (تقریب التہذیب ص ۲۱) اس سے ابراہیم بن محمد روایت کرتا ہے جو کہ ضعیف ہے۔ علاوہ اس کے یہ روایت مرسل بھی ہے (نبیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱)

احناف ایک حدیث بیان کرتے ہیں ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العید و الشمس علی قید رح او رحین - نبی علیہ السلام عید کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ایک نیزے یا دو نیزے کی بلندی پر ہوتا تھا۔ یہ حدیث ہدایہ کی زینت تو ہے (ص ۱۳) مگر اہل ہدایہ کے عمل کی زینت نہیں، نیز سچ پوچھیے تو یہ حدیث بھی نہیں ہے۔ اس حدیث کا



ذکر صوفی عبد الحمید صاحب نے بھی ابن ماجہ اور ابوداؤد کے حوالے سے کیا ہے  
(نماز مسنون ص ۶۹۲) مگر یقین جانیے یہ حدیث نہ ابن ماجہ میں ہے نہ ابوداؤد  
میں ہے۔

عید الفطر دیر سے پڑھنے اور عید الاضحیٰ جلدی پڑھنے کے لیے بعض لوگ  
اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے  
لیے کچھ کھا کر نکلتے اور عید الاضحیٰ کے موقع پر واپس آکر کھاتے رعن بریدہ  
ترمذی ص ۳۸۱)

اس حدیث میں جو مضمون بیان ہوا ہے وہ یقیناً سنت ہے مگر جو استدلال  
کیا گیا ہے وہ محل نظر ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم لا یغد و یوم الفطر حتیٰ یا کل تمرات ربحاری  
ص ۱۳۱) آپ عید الفطر کی نماز کے لیے چند کھجوریں کھا کر نکلتے۔  
بھلا بتائیے چند کھجوریں کھانے کے لیے وقت ہی کتنا لگتا ہے

## عید کی قضا

گزشتہ باب میں مذکور ابو عمیر بن النس والی روایت (ابن ماجہ ص ۱۲) سے  
یہ بھی معلوم ہوا سورج ڈھلنے سے پیشتر اگر کسی باعث نماز عید نہ پڑھی جا  
سکے تو اسے اگلے روز پڑھا جاسکتا ہے۔ امام مالکؒ اور ایک قول کے  
مطابق امام شافعیؒ عید کی قضا کے قائل نہیں۔ حنفیہ اور ایک قول کے مطابق  
امام شافعیؒ قائل ہیں۔ ہر ایہ میں عید الفطر کی قضا صرف ایک دن تک (ص ۱۳۲)  
اور عید الاضحیٰ کی قضا عذر کے ساتھ دو دن بعد تک جائز لکھی ہے (ص ۱۳۳)  
اگر ایام قربانی کا لحاظ مقصود ہے تو پھر ہمارے نزدیک تین دن بعد یعنی ایام تشریق تک  
جائز ہونی چاہیے۔ اور آپ کی حیرت میں زبردست اضافہ کرنے کے لیے

عرض ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں مرقوم ہے لو اخرجوها الى ثلاثة ايام  
من غير عذر حازت الصلوة رج ۱۵۲) اگر لوگ عید الاضحیٰ کی نماز  
تین دن بعد (یعنی تیرھویں ذوالحجہ کو) بلا کسی عذر کے بھی پڑھ لیں تو جائز ہے۔  
اس قول شریف پر دو طرح سے غور کیا جاسکتا ہے ایک تو یہ کہ بلا عذر  
جو تھے دن عید کی نماز جائز ہے جو صریحاً خلاف سنت ہے۔ دوسرے  
یہ کہ اندرون خانہ یہ جانتے ہیں کہ قربانی چار دن ہے۔ ورنہ یہ کیسے ممکن ہے  
کہ جو تھے دن عید کی نماز تو جائز ہو مگر قربانی جائز نہ ہو۔

یاد رہے اگر کسی اکاڈک آدمی کی نماز عید قضا ہو جائے تو نبی علیہ السلام  
کے عام حکم (من نسی صلوٰۃ الخ) کے مطابق اس کی قضا دی جاسکتی ہے  
شریعت میں اس سے منع نہیں کیا گیا۔ حنفیہ اس کے قائل نہیں (ہدایہ ص ۱۳۲)

## دو عیدیں

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں  
تشریف لائے تو یہاں کے لوگ دو تنوار (نیروز اور مہرجان نامی) منایا کرتے تھے  
آپ نے پوچھا یہ تنوار کیسے ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا یہ ہم جاہلیت میں منایا  
کرتے تھے تو فرمایا ان اللہ قد ابد لکم اللہ بہما خیرا منہما  
یوم الاضحیٰ ویوم الفطر (البوداؤد ص ۴۴) اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس سے  
بہتر دو تنوار دے دیے ہیں عید الاضحیٰ اور عید الفطر۔

اس سے معلوم ہوا عیدیں صرف دو ہیں۔ اور جو لوگ عید وغیرہ کے  
نام پر اور کوئی مذہبی تنوار مناتے ہیں وہ جاہلیت کی طرف لوٹتے ہیں۔  
اس قسم کے لوگ کما کرتے ہیں نبی علیہ السلام نے بھی جمعہ کو عید کہا ہے  
اس لیے ہم اگر عید کے نام پر کوئی تنوار مقرر کر لیں تو کیا حرج ہے۔ گویا

اس کا مطلب یہ ہوا شرعی حیثیت میں یہ لوگ اپنے آپ کو نبی علیہ السلام کے برابر سمجھتے ہیں نیز آپ نے اگر جمعہ کو عید فرمایا ہے تو صرف مشابہت کی وجہ سے اور فضیلت کی وجہ سے۔ نہ کہ پھر اسے عید ہی قرار دے دیا گیا اور اس کا نام ہی عید پڑ گیا ہو۔ فضائل کے سلسلے میں نبی علیہ السلام نے اور بھی بہت کچھ بیان فرمایا ہے۔ مثلاً آپ نے مسجد قبا میں نماز پڑھنے کو عمرہ کے برابر قرار دیا ہے (ترمذی ص ۲۶۹) تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اب وہ عمرہ ہی ہو گیا۔ یا آپ نے صبح و شام سو سو بار تسبیح پڑھنے کو سوچ کے برابر فرمایا ہے (ترمذی۔ بحوالہ مشکوٰۃ باب ثواب التسبیح) تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ سوچ بچ سوچ ہو گئے اور تسبیح کا نام ہی سوچ رکھ دیا جائے۔

## جشن عید میلاد النبی

جن لوگوں نے پاکستان بننے کے بعد جشن عید میلاد النبیؐ کے نام سے ایک تیسری عید کا سلسلہ شروع کیا ہے انہوں نے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو کافی نہیں سمجھا۔ ایسے معلوم ہوتا ہے پاکستان بننے کے بعد مسلمانوں کے سوا براعظم نے بس یہی ایک کمائی کی ہے۔ عیدین کے موقع پر دو رکعت نماز ہوتی ہے۔ عید الفطر کو نماز سے پہلے صدقۃ الفطر اور عید الاضحیٰ کو نماز کے بعد قربانی کا حکم ہے۔ مگر یہ ایک ایسی ”عید“ ہے جس میں نہ نماز ہے نہ صدقہ ہے اور نہ قربانی ہے بلکہ اس کا تصور صرف اتنا ہے کہ مولوی صاحبان پھولوں کے ہار پہن گڑوں پر لہ جائیں اور روغنی کلچے اور حلوے کھا کر مرغن قسم کی گالیاں دینا شروع کر دیں ان شر فائد کو جو ان خرافات میں شریک نہیں ہوتے اور شیطان شیطان کا وظیفہ کریں ان مسلمانوں کے خلاف جو ان سے اس بدعت کا ثبوت طلب کریں۔

## سجدہ سہو

نماز میں بھول جائیں تو آخر میں دو سجدے لازم آتے ہیں یہ سلام سے قبل بھی جائز ہیں اور سلام کے بعد بھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں طرح ثابت ہے۔ مولانا احمد علی سہارن پوری حنفی لکھتے ہیں اس میں کلام نہیں کہ دونوں طرح جائز ہے۔ اختلاف صرف افضلیت میں ہے۔ امام شافعیؒ قبل از سلام اور امام ابوحنیفہؒ بعد از سلام افضل جانتے ہیں۔ امام مالک کا خیال ہے اگر نماز میں کمی واقع ہو تو قبل از سلام اور اگر زیادتی ہوئی ہو تو بعد از سلام سجدہ سہو کرنا چاہیے (حاشیہ بخاری ص ۶۳) صاحب ہدایہ نے بھی لکھا ہے۔

هذا الخلاف في الاولوية (ص ۱۶) یہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے ترمذی میں بھی یہ مذاہب بیان ہوئے ہیں امام احمدؒ کے بارے میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام سے جس سہو پر سجدہ سلام کے بعد ثابت ہے وہاں بعد میں کرنا چاہیے اور جہاں پہلے ثابت ہے یا بالکل ثابت نہیں وہاں پہلے کرنا چاہیے امام اسحاق ان سے اتفاق کرتے ہوئے آخری شق میں اختلاف کرتے ہیں کہ جہاں ثابت نہیں وہاں امام مالک کے مسلک کے مطابق عمل کرنا چاہیے۔

اگر بعد از سلام سجدہ سہو کیا جائے تو سجدہ سہو کے بعد دوبارہ تشهد کی ضرورت نہیں۔ صرف سلام کافی ہے۔ کیونکہ عمران بن حصین سے صحیح مسلم میں روایت آتی ہے جس میں دوبارہ سلام کا ذکر تو ہے مگر دوبارہ تشهد کا ذکر نہیں (ص ۲۱۴) حنفیہ دوبارہ تشهد پڑھتے ہیں۔ دلیل میں عمران بن حصین ہی کی ایک روایت پیش کرتے ہیں جس میں سجدہ سہو کے بعد تشهد اور سلام کا ذکر ہے (ترمذی ص ۳۱۳) ابو داؤد (ص ۱۴۱) مگر ایک تو اس کی صحت میں اختلاف ہے اور دوسرے اس میں پہلے سلام کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ صاحب سبل السلام فرماتے ہیں اس

حدیث میں اس بات کی وضاحت نہیں کہ یہ سلام سجدہ سہو کا تھا۔ ممکن ہے نبی علیہ السلام نے پہلے سلام نہ پھیرا ہو اور آپ نے سجدہ سہو پہلے کیا ہو اور

نماز کا سلام بعد میں پھیرا ہو (ج ۱ ص ۲۱۲)

اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو پھر اس سے دوبارہ تشہد کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ بعض علماء کا خیال ہے۔ مگر عام طور پر نبی علیہ السلام کا یہ عمل نہیں تھا۔ صحیحین میں کہیں اس کا ذکر نہیں۔

حنفیہ سلام کے بعد سجدہ سہو کے قائل ہیں اور عام نمازوں کے آخر میں یہ مکمل التحیات پڑھتے ہیں اور دونوں طرف سلام پھیرتے ہیں یہ پتہ نہیں انہیں کس نے بتلادیا ہے کہ سجدہ سہو کرنا ہو تو صرف تشہد پڑھ کر ایک طرف سلام پھیرنا چاہیے۔ ایسی کوئی حدیث نہیں ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے والصواب ان یسلم تسلیتہ واحدة وعلیہ الجہور (ج ۱ ص ۱۲۵) صحیح مسئلہ یہ ہے کہ ایک طرف سلام پھیرے۔ یہی جمہور کا مذہب ہے۔ نہ جانے یہاں جمہور سے کون لوگ مراد ہیں۔ بعض ضرورت سے زیادہ ہوشیار کاروباری لوگوں کے متعلق مشہور ہے کہ وہ کوئی سودا بیچتے وقت کہتے ہیں خدا کی قسم اس کا اتنا مول لگ گیا ہے۔ اب کسی کو کیا معلوم کہ وہ حضرت گھر سے مول لگوا کر آئے ہیں مذہبی کتابوں میں گھریلو جمہوریت کی بات نہیں کرنی چاہیے۔ یہ بڑی ذمہ داری کی بات ہوتی ہے۔ انسان مغالطے میں پڑ جاتا ہے۔

## سجدہ سہو صرف واجبات کے ترک سے

ہدایہ کے مطابق صرف واجبات یعنی سورہ فاتحہ، قنوت، تشہد اور تکبیر عید وغیرہ کے ترک سے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے۔ خاکسار کو اس حصر کی وجہ

معلوم نہیں ہو سکی۔ بھول و اجبات میں ہو یا فرائض میں اس کی تلافی کی کوئی نہ کوئی صورت بہر حال ہونی چاہیے۔ مثلاً حدیث شریف میں آنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر یا عصر کی نماز دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دی بعد میں یاد دلائے پھر آپ نے باقی دو رکعت پڑھ کر سجدہ سہو کیا رعن ابی ہریرہ بخاری ص ۱۶۴) اب رکعتیں فرض ہی ہوتی ہیں حنفی اصطلاح کے مطابق واجب تو نہیں ہوتیں۔ جب مترکہ رکعت بلکہ رکعتوں کو دوبارہ پڑھ کر سجدہ سہو کیا جاسکتا ہے تو ترک رکن سے سجدہ سہو کیوں ممکن نہیں۔ یعنی جس رکعت کا رکن رہ جائے وہ دہرائی جاسکتی ہے۔ صرف ترک واجبات کی قید کا کوئی سوال نہیں۔ بلکہ حضرت حسن بصریؒ تابعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی کا سجدہ رہ جائے تو وہ آخر میں تین سجدے کر لے یعنی ایک سجدہ مترکہ اور دو سجدے سہو کے (فتح الباری باب انما جعل الامام لیؤتھربہ)

خود صاحب ہدایہ نے بھی بعد از سلام سجدہ سہو ثابت کرنے کے لیے ایک قولی مگر ضعیف حدیث کا حوالہ دیا ہے لکل سہو سجدتان بعد السلام (ص ۱۱۶) اصل الفاظ بعد ما یسلم ہیں (عن ثوبان ابو داؤد ص ۴۰)

اس کا معنی ہے ہر سہو کے لیے دو سجدے ہیں سلام کے بعد۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سہو سے کوئی مخصوص سہو مراد نہیں۔

## چار کی بجائے پانچ رکعتیں

ہدایہ میں لکھا ہے اگر بھول کر پانچویں رکعت پڑھ لے تو اگر چوتھی رکعت کے آخر میں قعدہ نہیں کیا تھا تو فرض باطل ہو گئے اور اگر قعدہ کیا تھا تو ایک رکعت اور ملا لے تاکہ چار فرض اور دو نفل شمار ہو جائیں (ص ۱۱۱)

میں سمجھتا ہوں یہ مسئلہ بنانے کی چنداں ضرورت نہیں۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی التطہر خمساً فقیلاً  
ازید فی الصلوٰۃ فقال وما ذاک قال صلیت خمساً فسجد  
سجدتین بعد ما سلم (عن عبد اللہ بن عمر بخاری ص ۱۶۳) نبی علیہ السلام  
نے ظہر کی نماز پانچ رکعتیں پڑھا دیں آپ سے کہا گیا کیا نماز بڑھا دی گئی ہے  
فرمایا کیوں کیا بات ہے؟ عرض کیا آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں۔ تو  
آپ نے سلام کے بعد دو سجدے کیے۔

اب یہ تو ذکر نہیں نبی علیہ السلام نے چوتھی رکعت کے آخر میں قعدہ  
کیا تھا یا نہیں۔ تاہم نہ تو آپ کے فرض باطل ہوئے نہ آپ نے کوئی رکعت  
ملائی۔

## حالت سہو میں گفتگو

حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی مذکورہ بالا حدیثوں سے  
یہ بھی معلوم ہوا کہ آدمی سہواً یہ سمجھے کہ اس نے نماز مکمل کر لی ہے حالانکہ اس  
نے مکمل نہ کی ہو اور ایسی حالت میں وہ گفتگو کر لے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی  
بلکہ اسی پر بنا کر کے اپنی نماز مکمل کرے گا اور سجدہ سہو کرے گا جیسے کہ  
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ ائمہ ثلاثہ اور جمہور محدثین کا یہی  
مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ کا چونکہ یہ قول نہیں ہے اس لیے ان کے نزدیک  
یہ حدیثیں منسوخ ہیں۔ ایسی نماز باطل ہے اور اعادہ لازم ہے (حاشیہ  
بخاری ص ۶۹ ہدایہ ص ۱۱۸)

دلیل میں حضرت عمرؓ کا ایک عمل پیش کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک دفعہ  
سہواً دو رکعتیں پڑھا دیں اور پھر نمازیوں سے گفتگو بھی کی تب آپ نے  
بعد میں چار رکعتیں پڑھائیں (مسوانی الآثار۔ طحاوی) علامہ عبد الرحمن مبارکپوری

نے دلائل کے ساتھ اس روایت کو اضعف المراسیل قرار دیا ہے۔ اور فرمایا ہے  
 علاوہ اس کے ممکن ہے نبی علیہ السلام کا واقعہ ان کے ذہن میں نہ رہا ہو۔  
 جیسے تیمم والا مسئلہ ان کے ذہن میں نہیں رہا تھا۔ یا انہوں نے دونوں طرح  
 جائز سمجھ لیا ہو۔ یا اس لیے پوری نماز دہرائی ہو کہ سہو معلوم ہونے کے  
 بعد انہوں نے کچھ نہ اُٹھ گفتگو بھی فرمائی تھی (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۳۸)  
 حنفی بھائی دلائل دینے کا تو محض تکلف ہی کرتے ہیں۔ اصل میں ان کا  
 دین و ایمان محض امام ابو حنیفہؒ کی تقلید ہے۔ کتنی عجیب بات ہے ان کے  
 نزدیک کسی نمازی کا وضو ٹوٹ جائے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوتی وہ وضو  
 کر کے آگے سے شروع کر سکتا ہے اور اگر حالت سہو میں گفتگو کر لے تو  
 اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے اور اسے نئے سرے سے نماز پڑھنی چاہیے۔  
 باقی احادیث کو منسوخ قرار دینے کے بھی کیا کہنے۔ ان غیر المجد ثبوت کے  
 بس میں ہو تو نبی علیہ السلام کی ساری شریعت کو منسوخ کر ڈالیں۔ حالت  
 سہو میں کلام اور ادھوری نماز پر بنا والی حدیث (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۴)  
 عمران بن حصینؓ سے بھی مروی ہے جو متاخر الاسلام ہیں۔ اور معاویہ  
 بن خدیجؓ سے بھی مروی ہے (ابوداؤد ص ۲۹) جو حضورؐ کی وفات سے  
 صرف دو ماہ پیشتر اسلام لائے تھے (نیل الاوطار ج ۳ ص ۱۱)

## تکبیرات جنازہ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 صلی علی اصحمتہ النجاشی فکبر اربعاً (بخاری ص ۱۷۸)  
 نبی علیہ السلام نے نجاشی کے جنازہ پر چار تکبیریں کہیں۔  
 حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے اتی علی قبر منبؤ وصفہم



و کبر اربع تکبیرات (بخاری ص ۶۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبر پر تشریف لائے جو ذرا اونٹ کمر بنائی گئی تھی آپ نے صحابہ کرام کی صف بنوائی اور چار تکبیریں کہیں۔ نماز جنازہ کی چار تکبیروں کے بارے میں صحیح ترین دلائل یہی ہیں۔ احناف سمیت سب انہی سے استدلال کرتے ہیں۔ مگر جن موقعوں پر یہ تکبیریں کہی گئی ہیں حنفیہ ان کے قائل نہیں نہ نماز جنازہ غائبانہ کے قائل ہیں نہ قبر پر نماز جنازہ کو جائز سمجھتے ہیں۔ سوائے اس صورت کے کہ پہلے نماز جنازہ نہ پڑھی گئی ہو۔ یہ تخصیص محض تقلید کی مجبوری سے ہے ورنہ قطعاً کوئی ایسی دلیل نہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ نجاشی کا اپنے ملک میں جنازہ نہیں پڑھا گیا تھا یا وہ قبر منبوذ والی میت نماز جنازہ پڑھے بغیر دفن کر دی گئی تھی۔ کم از کم علم غیب کا عقیدہ رکھنے والوں کو تو ایسی بات نہیں کہنی چاہیے۔

عبد الرحمن بن ابی یعلیٰ سے روایت ہے کان زید (بن ارقم) یکبر علی جنازنا اربعاً و انہ کبر علی جنازة خمساً فالتہ فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبرھا (مسلم ص ۳۱)

زید بن ارقمؓ ہمارے جنازوں پر چار تکبیریں کہتے تھے۔ ایک جنازے پر انہوں نے پانچ تکبیریں کہیں تو میں نے وجہ پوچھی تو کہنے لگے نبی علیہ السلام ایسا کرتے تھے۔

سیمان بن ابی حمزہ سے روایت ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کبر علی الجنائز اربعاً و خمساً و ستاً و سبعاً و ثمانیاً حتی جاءہ موت النجاشی فخرج الی المصلی فصاف الناس و داءہ و کبر علیہ اربعاً ثم ثبت علی اربع حتی توفاه اللہ۔ راستہ کار بن عبد البر بحوالہ سبل السلام ج ۲ ص ۲۱) نبی علیہ السلام جنازوں پر چار سے لے کر آٹھ تک تکبیریں کہتے تھے یہاں تک کہ جب آپ کو نجاشی کی موت کی اطلاع ملی تو آپ جنازہ گاہ میں تشریف لے گئے۔ لوگوں نے آپ کے پیچھے صفیں

باندھیں تو آپ نے چار تکبیریں کہیں پھر آخر تک یہی آپ کا معمول رہا۔  
 بیہقی میں ہے کانوا یکبرون علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم سبعا وستا وخمسا واربعاً فجمع عمر الناس علی اربع رجوالہ  
 تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۱۴۱

حنوف کے عمر میں لوگ چار سے لے کر سات تک تکبیریں کہتے تھے حضرت  
 عمرؓ نے لوگوں کو چار پر جمع کر دیا۔

حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں ہذہ آثار صحیحۃ فلا موجب للمنع  
 منها والنبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یمنع ما زاد علی الاربع  
 بل فعلہ هو واصحابہ من بعد (ردالمعاد ج ۱ ص ۱۴۱) یہ آثار صحیح ہیں  
 ان سے منع کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ نبی علیہ السلام نے چار سے زیادہ تکبیریں  
 کہنے سے منع نہیں فرمایا بلکہ آپ نے خود بھی اور بعد میں آپ کے صحابہ نے بھی  
 چار سے زیادہ تکبیریں کہی ہیں۔

## تکبیرات جنازہ میں رفع یدین

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں کوئی صحیح مرفوع روایت نہیں ملتی۔  
 دارقطنی میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر تکبیر کے ساتھ  
 رفع یدین کرتے تھے۔ دارقطنی میں ہی حضرت ابن عباسؓ سے اور ترمذی  
 ص ۱۶۵ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ صرف پہلی تکبیر کے ساتھ  
 رفع یدین کرتے تھے۔ مگر یہ سب روایتیں ضعیف ہیں۔ حضرت  
 ابن عمرؓ سے صحیح سند کے ساتھ ثابت ہے کہ وہ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین  
 کرتے تھے۔ جزء رفع یدین بخاری میں ابن عمرؓ کے علاوہ نافع بن جبیر  
 کحولؓ، قیس بن ابی ہازمؓ، عمر بن عبدالعزیزؓ، وہب بن منبہ، زہریؓ، دحمن لہرؓ سے بھی ہر

تکبیر کے ساتھ رفع یدین ثابت ہے۔ ص ۳۳ و ۳۴۔

امام ترمذیؒ فرماتے ہیں اکثر اہل علم صحابہ کا یہی مذہب ہے کہ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کی جائے۔ ابن مبارکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور اسحاقؒ کا بھی یہی قول ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ صرف پہلی تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرنا چاہیے، ثوریؒ اور اہل کوفہ کا یہی قول ہے۔

امام نوویؒ نے بھی عمر بن عبد العزیز، عطاء، سالم بن عبد اللہ بن عمر، قیس بن ابی حازمؒ، ازہریؒ اور اوزاعیؒ کا یہی مذہب بیان کیا ہے کہ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرنا چاہیے (شرح مسلم ج ۱ ص ۳۰۹)

بہر حال نبی علیہ السلام سے چونکہ ثابت نہیں اس لیے کوئی نہ کرے تو بھی ٹھیک ہے۔ صحابہ کرام سے ثابت ہے اس لیے کر بھی لے تو بھی ٹھیک ہے۔ حنفیہ پر میں اظہارِ تعجب کیے بغیر نہیں رہ سکتا۔ کہ سب سے زیادہ ثبوت رکوع جاتے اور اس سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ہے مگر حنفیہ یہ نہیں کرتے۔ اس سے کم درجے کا ثبوت تکبیراتِ جنازہ میں رفع یدین کا ہے حنفیہ یہ بھی نہیں کرتے۔ سب سے کم درجے کا ثبوت تکبیراتِ عیدین میں رفع یدین کا ہے۔ مگر حنفیہ یہ کرتے ہیں۔

## تکبیراتِ جنازہ میں سہو

اگر کوئی تکبیریں چار سے زیادہ کہ دے تو اسے سہو نہیں سمجھنا چاہیے کیونکہ نبی علیہ السلام اور آپ کے بعد صحابہ کرام سے بھی زیادہ تکبیریں گنا ثابت ہے۔ اور اگر کم کہ دے تو اس کے بارے میں بخاری شریف (ص ۷۷) میں آتا ہے صلی بنا الن فکبر ثلاثا ثم سلم فقیل له فاستقبل القبلة ثم کبر الرابعہ ثم سلم۔ حضرت الن رضی اللہ تعالیٰ نے نمازِ جنازہ

میں تین تکبیریں کہیں۔ اور سلام پھیرا۔ انہیں بتلادیا گیا تو پھر قبلہ رو ہو کر ایک اور تکبیر کہی اور سلام پھیرا

## نماز جنازہ میں سبق

جو شخص نماز جنازہ میں تاخیر سے شامل ہوا سے عام نمازوں کی طرح باقی تکبیریں بعد میں کہہ لینی چاہئیں۔ ابن سیرین اور ابن شہاب زہری کا یہی قول ہے (بیہقی ج ۴ ص ۴۷)

علامہ ابن الترمذی حنفی اس کے تحت الجوزہ النقی میں امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا قول لکھتے ہیں کہ آنے والا امام کی اگلی تکبیر کا انتظار کر کے اس میں شامل ہوتا کہ اس کی پانچ تکبیریں ہو جائیں۔

میں سمجھتا ہوں یہ احتیاط بے فائدہ ہے۔ ایک آدمی مثلاً دوسری تکبیر کے بعد اللہ اکبر کہہ کر شامل ہو جاتا ہے اسے دوسری تکبیر میں شامل سمجھنا چاہیے وہ بعد میں ایک تکبیر کہہ لے۔ اگر وہ خیال کرتا ہے کہ اس کی دو تکبیریں فوت ہوئی ہیں تو وہ بھی کہہ لے۔ انتظار کی ضرورت نہیں ہے جیسے ہم امام کے ساتھ اس رکعت میں شامل ہو جاتے ہیں جو شمار نہیں ہوتی اور اگلی رکعت کے شروع ہونے کا انتظار نہیں کیا جاتا۔ اور اگر بالفرض پانچ تکبیریں بھی ہو جائیں تو کونسا جرم ہے۔

## نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ

طلحہ بن عبد اللہ بن عوف سے روایت ہے صلیبت خلف ابن عباس علی جنازۃ فقرأ بغائتہ الكتاب وقال لتعلموا انما سنتہ۔

(بخاری ص ۱۷۸) میں نے حضرت ابن عباسؓ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی تو آپ نے سورہ فاتحہ پڑھی اور کہا تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ یہ سنت ہے۔

معلوم ہوا نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے لا صلوة لمن یقرأ یفاتحہ الكتاب (عن عبادہ بن صامت - بخاری) سورہ فاتحہ کے بغیر کوئی نماز نہیں۔ بلکہ نسائی میں اس طرح ہے فقرأ یفاتحہ الكتاب وسورة جہر حتی اسمعنا۔ (ص ۲۲۸) ابن عباسؓ نے سورہ فاتحہ کے علاوہ سورت بھی پڑھی اور بالجہر پڑھی اور نہم کو سنایا۔

امام ترمذی سورہ فاتحہ پڑھنے کو امام شافعیؒ، احمدؒ، اور اسحقؒ کا مسلک بتلا کر لکھتے ہیں قال بعض اهل العلم لا یقرأ فی الصلوة علی الجنازة انما هو الثناء علی اللہ والصلوة علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم والدعا علی المیت وهو قول الثوری وغیرہ من اهل الکوفة (ص ۱۴۳) بعض اہل علم کا خیال ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے کیونکہ نماز جنازہ درحقیقت صرف ثنا واسطے اللہ تعالیٰ کے ہے اور درود واسطے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور دعا واسطے میت کے ہے۔ امام ثوریؒ اور اہل کوفہ کا یہی قول ہے۔

میں حیران ہوں جس نماز کو اللہ تعالیٰ نے نماز کہا (توبہ ۸۴) نبی علیہ السلام نے نماز کہا (صحیحین) صحابہ کرامؓ نے نماز کہا محدثین نے نماز کہا بلکہ انہوں نے خود نماز کہا جس کے لیے با وضو ہونا قبلہ رو ہونا یا جماعت ہونا وغیرہ سب شرائط نماز ضروری ہوں اس کو صرف اس لیے درحقیقت نماز نہ سمجھنا کہ کہیں سورہ فاتحہ نہ پڑھنی پڑ جائے۔ یہ فاتحہ دشمنی کی انتہا ہے۔ یا شاید اسے نماز کہنے میں اس لیے شبہ ہے کہ اس میں رکوع، سجود اور تشهد وغیرہ نہیں ہوتا۔ تو بھائی یہ تو اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ کونسی نماز کیسے ہونی

چاہیے۔ کیا شریعت نے کوئی قاعدہ بتلایا ہے کہ جس نماز میں رکوع و سجود ہوں اسے نماز کہو اور جس میں رکوع و سجود نہ ہوں اسے نماز نہ کہو۔

نیز گزارش ہے کہ سورہ فاتحہ و طیفہ رکوع و سجود کا نہیں ہے بلکہ قیام کا ہے جو کہ نماز جنازہ میں ہے۔ بلکہ نماز جنازہ میں صرف قیام ہی قیام تو ہے۔ مگر یاد لوگوں نے اسے بھی فاتحہ سے محروم کر کے بے جان کر کے رکھ دیا ہے۔

یہ لوگ بعد میں قبر پر قرآن پڑھنے بیٹھ جاتے ہیں میں سمجھتا ہوں عبت کے طور پر مسارا قرآن پڑھنے سے سنت کے طور پر ایک فاتحہ کا پڑھنا بدرجہا بہتر ہے۔

مشہور حنفی عالم دین حضرت مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب بخاری نڈلہ العال سورہ فاتحہ کی اہمیت کو محسوس فرمایا ہے۔ وہ نماز جنازہ کے موقع پر مقتدیوں سے خطاب کر کے فرمایا کرتے ہیں کہ سورہ فاتحہ پڑھیں۔  
تو جب ایک مستند حنفی عالم کے نزدیک نماز جنازہ میں فاتحہ پڑھنی چاہیے اور خلف الامام پڑھنی چاہیے تو پھر میرا خیال ہے عام نمازوں میں فاتحہ خلف الامام کے لیے مزید کی دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی۔

صوفی عبد الحمید صاحب فتاویٰ قاضیخان ج ۱ ص ۹۳ اور درمختار ج ۱ ص ۱۲۲ کے حوالے سے فرماتے ہیں قرآن کا پڑھنا نماز جنازہ میں غیر مشروع ہے البتہ ثنا کے مقام پر اگر بطور ثنا و تحمید کے پڑھ لے تو مضائقہ نہیں۔  
(نماز مسنون ص ۳۶)

حالانکہ ایسی کوئی حدیث نہیں جس میں یہ ہو کہ نماز جنازہ میں قرآن پڑھنا منع ہے۔ کہتے ہیں بطور ثنا و تحمید کے پڑھ لے۔ اس کا مطلب یہ ہے قرآن کو قرآن سمجھ کر نہ پڑھے۔ میں پوچھتا ہوں کیا قرآن کو قرآن نہ سمجھنا کفر نہیں ہے۔ ایک مسئلہ بتلایئے کوئی عائضہ یا جنبی قرآن مجید ہاتھ میں

پکڑ کر پڑھنا شروع کر دیں اور کہیں ہم قرآن سمجھ کر نہیں عام کتاب سمجھ کر پڑھتے ہیں تو کیا یہ جائز ہے۔

صوفی صاحب موصوف فرماتے ہیں ان عبد اللہ بن عمرو کان لا یقرأ فی الصلوٰۃ علی الجنائزۃ رموطا امام مالک ص ۹۱ بے شک حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نماز جنازہ میں قرأت نہیں کرتے تھے۔ اگر حدیث کے مقابلے میں اقوال پر ہی چلنا ہے تو عبد اللہ بن مسعودؓ جو حنفیہ کو خاص طور پر عزیز ہیں ان کے متعلق مصنف ابن شیبہ میں آتا ہے کہ وہ نماز جنازہ میں قرأت فرماتے تھے۔

عبد اللہ بن مسعودؓ کا یہ عمل چونکہ حنفیہ کے موافق نہیں اس لیے اس کا ذکر صوفی صاحب نے مناسب نہیں سمجھا۔ اس کے برعکس ان کا یہ قول نقل فرمایا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یوقت فیہا قولا ولا قراۃ (ابن قدامہ ج ۲ ص ۴۸۵) بے شک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ میں کوئی دُعا اور قرأت مقرر نہیں فرمائی۔

اگر یہ روایت صحیح ہو تو اس کا مطلب صرف اتنا ہے کہ (سورہ فاتحہ کے علاوہ) کوئی خاص سورت پڑھنی مقرر نہیں فرمائی۔ اگر مطلق قراءت کی نفی ہو تو پھر تو نماز جنازہ میں کوئی دُعا بھی نہیں مانگنی چاہیے۔ کیونکہ حضرت ابن مسعودؓ نے قراءت کے ساتھ دُعا کا ذکر بھی کیا ہے۔

## نماز جنازہ بالجہر

گزشتہ باب میں مذکور طلحہ بن عبد اللہ بن عوف والی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز جنازہ بالجہر بھی جائز ہے۔ نیز عوف بن مالک اشجعی

سے روایت ہے سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصلى على جنازة يقول  
 اللّٰهُمَّ اغفر له وارحمه ..... قمتیت ان لو كنت انا المیت  
 (مسلم ص ۳۱) میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز جنازہ میں یہ دُعا پڑھتے  
 سنا اللّٰهُمَّ اغفر له وارحمه الخ اس میت پر آپ نے اس طرح  
 دُعا فرمائی کہ میرے دل میں آرزو پیدا ہوئی کاش یہ مرنے والا میں ہوتا۔ صحیح  
 مسلم ہی میں اس سے قبل ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں فحفظت من  
 دعائه وهو يقول اللّٰهُمَّ اغفر له۔ یعنی جنازے پر آپ نے یہ دُعا  
 پڑھی اور مجھے یاد ہو گئی۔

امام شوکانی فرماتے ہیں سمعت اور حفظ کے الفاظ دلالت کرتے  
 ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالجہر دُعا مانگی۔ نیز فرماتے ہیں ظاہرات یہ  
 ہے کہ نماز جنازہ جہری اور سری دونوں طرح جائز ہے۔ رنبیل الاوطار  
 ج ۴ ص ۶۹

ابو امامہؓ کہتے ہیں السنۃ فی الصلوۃ علی الجنازة ان یقرأ فی  
 التكبيرة الاولى بام القرآن مخافتة ثم یکبر ثلاثا والتسليم  
 عند الاخرة (نسائی ص ۲۲۸) نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ پہلی تکبیر  
 کے بعد آہستہ آواز میں سورہ فاتحہ پڑھے پھر تین تکبیریں کہے اور آخر میں سلام  
 پھرے۔

محدث العصر علامہ ناصر الدین البانی مدظلہ نے اس حدیث سے نماز جنازہ  
 کے سری پڑھنے پر استدلال کیا ہے (احکام الجنائز ص ۱۴۱) مگر یہ استدلال  
 ذرا کمزور نظر آتا ہے کیونکہ یہی تو ایک حدیث نہیں جو اس بارے میں فیصلہ  
 کن حیثیت رکھتی ہو۔ دیگر احادیث صحیحہ سے باقاعدہ جہری کا ثبوت بھی  
 ملتا ہے۔ لہذا امام شوکانی کے الفاظ کے مطابق دونوں طرح جائز سمجھنا  
 چاہیے۔ اگر اسی حدیث کو حرف آخر قرار دے دیا جائے تو پھر اس میں



جنازہ کی چار تکبیروں کا ذکر بھی ہے۔ لہذا اس سے زیادہ جائز نہیں ہونی چاہیئیں۔ مگر علامہ موصوف دیگر احادیث کی بنا پر چار سے لے کر نو تک تکبیروں کو جائز سمجھتے ہیں۔ میرے ناقص مطالعہ کے مطابق زیادہ سے زیادہ آٹھ ثابت ہیں مگر اس میں بھی یہ الفاظ ہیں ثمر ثبت علی اربع استند کار ابن عبد البر بحوالہ سبل السلام ج ۲ ص ۱۰۳

علامہ موصوف نے ابو امامہ والی روایت کو کتاب الام ج ۱ ص ۲۳۹ اور سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹ کے حوالے سے بھی نقل کیا ہے جو ذرا مفصل ہے اور اس میں یہ الفاظ بھی ہیں ثمر لیسلم سراً فی نفسہ کتاب الجنائز ص ۱۴۲ پھر پوشیدہ سلام کہے۔ اب ظاہر ہے اگر امام خاموشی سے سلام پھیرے گا تو مقتدیوں کو خبر نہ ہوگی جو کہ ضروری ہے اگر یہ عمل واقعی نبی علیہ السلام کی سنت ہے تو اس کا یہی مطلب لیا جاسکتا ہے کہ امام زیادہ بلند آواز میں سلام نہ کہے بلکہ آہستہ آواز میں کہے۔ اس سے مسئلہ زیر بحث میں بھی خود بخود تطبیق پیدا ہو جائے گی۔ یعنی ابو امامہ نے جو مخالفت کا لفظ بولا ہے۔ اس سے مراد پوشیدہ نہیں بلکہ آہستہ ہے اس تطبیق سے آئین بالجہر والامسئلہ بھی بخوبی حل ہو جاتا ہے۔

نیز اس روایت میں صرف دائیں طرف سلام پھیرنے کا ذکر بھی ہے حالانکہ صحیح مسلم میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دونوں طرف سلام پھیرا کرتے تھے (عن سعد بن ابی وقاص وعبد اللہ بن مسعود ج ۱ ص ۲۱۶)

علامہ نوویؒ اس کے تحت ایک طرف سلام پھیرنے کو امام مالکؒ وغیرہ کا مذہب قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان لوگوں نے ضعیف روایات کا سہارا لیا ہے۔ یہ روایتیں صحیح احادیث کا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ اگر ایک طرف سلام پھیرنا نبی علیہ السلام سے ثابت بھی ہو تو اس کا مقصد

یہی ہوگا کہ آپ نے بیان جواز کے لیے ایسا کیا ہوگا۔

ایسی روایات کے بارے میں امام شوکانیؒ بھی فرماتے ہیں انہما مع قلتہا  
ضعیفۃ لا تنتمھن للاحتجاج (ریل الادوار ج ۲ صفحہ ۲) یہ کم بھی ہیں اور  
ضعیف بھی اور استدلال کے قابل نہیں۔

نیز آخر میں ایک یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ ابوامامۃ تابعی ہیں صحابی نہیں لہذا یہ  
روایت مُرسل ہے۔

## نماز جنازہ میں دُعائیں

جس طرح حنفی برادران نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے مگر بعد میں  
ختم قرآن کی کئی تقریریں منعقد کرتے پھرتے ہیں۔ یہی حال ان کے دُعائے مانگنے کا  
بھی ہے نماز جنازہ میں تو دُعائے کا جھٹکا کر کے رکھ دیتے ہیں اور بعد میں لمبی چوڑی  
دُعائے مانگنا شروع کر دیتے ہیں اور پھر پھوڑی پر بیٹھ کر تو پتہ نہیں کتنی سو بار  
فاتحہ کہی جاتی ہے اور دُعائے مانگی جاتی ہے۔ ہر آنے والا رجسٹر پر حاضری لگوانے کی طرح  
آواز دے کر اپنے حصے کی الگ دُعائے مانگوانا ضروری خیال کرتا ہے۔ ان دونوں  
قسم کی دُعائوں کا سنت سے کوئی ثبوت نہیں ہے۔ اصل دُعائے اور قبولیت دُعائے کا  
وقت سنت کے مطابق نماز جنازہ کے بیچ میں ہے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے متعدد دُعائیں مروی ہیں۔ مثلاً اللھم اغفرلہ وارحمہ الخ عن عوف  
بن مالک (مسلم ص ۱۱۱) اللھم اغفر لحینا ومیتنا الخ (عن ابی ہریرہ  
ترندی ج ۲ ص ۱۱۱) (ابوداؤد ج ۳ ص ۱۸۸) اللھم ان فلان  
فی ذمتک الخ (عن واثلہ بن اسقع ابوداؤد ج ۳ ص ۱۸۹) اللھم انت  
ربھا وانت خلقتھا الخ (عن ابی ہریرہ ابوداؤد ج ۳ ص ۱۸۸) اللھم  
انہ عبدک وابن عبدک الخ (عن یزید بن رکانہ۔ مشترک حاکم ج ۱ ص ۲۵۹)

یہ دُعا یس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازِ جنازہ کے بیچ میں پڑھنا ثابت ہے یہ کیسی عجیب بات ہے یہ لوگ نمازِ جنازہ میں سورہ فاتحہ اس لیے نہیں پڑھتے کہ بقول ان کے یہ دُعا ہے (اور پھر دُعا بھی صحیح طریقے سے نہیں مانگتے) اور بعد میں یوں دُعا مانگتے ہیں جیسے پنج وقتہ نمازوں کے بعد مانگتے ہیں۔ یعنی جب اسے نماز سمجھنا چاہیے تھا تو اسے دُعا سمجھ لیا اور جب ان کے اپنے بقول اسے دُعا سمجھنا چاہیے تھا تو اسے نماز سمجھ لیتے ہیں ورنہ دُعا کے بعد دُعا کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

ایک ستم ظریف نے کیا خوب کہا ہے کہ ائمہ دین نمازِ جنازہ کے بیچ میں دُعا مانگتے ہیں۔ بریلوی نمازِ جنازہ کے بعد دُعا مانگتے ہیں اور دیوبندی نہ نمازِ جنازہ کے بیچ میں دُعا مانگتے ہیں نہ بعد میں مانگتے ہیں۔

## جنازہ کے وقت امام کہاں کھڑا ہو

ابو غالب سے روایت ہے کہ انس بن مالکؓ کے پیچھے مجھے ایک آدمی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی نمازِ جنازہ پڑھنے کا اتفاق ہوا تو حضرت انسؓ نے میت کے سر کے بالمقابل کھڑے ہو کر نماز پڑھاٹی۔ پھر ایک قریشی عورت کا جنازہ لایا گیا تو حضرت انسؓ اس کے وسط کے برابر کھڑے ہوئے پوچھنے پر بتلایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے ہی دیکھا ہے (ترمذی ج ۲ ص ۱۷۶) مگر ہدایہ ص ۱۳۹ میں لکھا ہے میت مرد ہو یا عورت امام اس کے سینے کے برابر کھڑا ہو کیونکہ سینے میں دل ہوتا ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حضرت انسؓ کی روایت کے مطابق سنت طریقہ یہ ہے کہ میت مرد ہو تو امام اس کے سر کے برابر عورت ہو تو اس کے وسط کے برابر کھڑا ہو۔ اب میں نہیں سمجھتا کہ یہ کس قسم کے

حنفی ہیں جو حدیث شریف سے غداروں کے مرتکب تو ہوتے ہی ہیں اپنے  
امام ابو حنیفہؒ صاحب کا فتوے بھی نہیں مانتے۔ بھلا کوئی ان سے پوچھے  
میت مرد ہو یا عورت اس کے سینے کے برابر کھڑا ہونے کی کوئی حدیث  
ہے؟ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

## مسجد میں جنازہ

حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں۔ ما صلی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم علی سہیل بن البیضاء الا فی المسجد (مسلم ص ۳۱۲)  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضاء کا جنازہ مسجد ہی میں پڑھا تھا۔  
نیز ابن ابی شیبہ وغیرہ میں ہے ان عمر صلی علی ابی بکر فی المسجد و  
ان صہیباً صلی علی عمر فی المسجد۔ حضرت عمرؓ نے ابوبکرؓ کا اور حضرت  
صہیبؓ نے حضرت عمرؓ کا جنازہ مسجد میں پڑھا۔ ہدایہ ص ۱۳۹ کے مطابق حنیفہ  
مسجد میں نماز جنازہ کے قائل نہیں۔ دلیل میں یہ حدیث بیان کی ہے من صلی علی  
جنازة فی المسجد فلا اجر له (عن ابی ہریرۃ البوداؤد) جس نے مسجد میں  
جنازہ پڑھا اسے کوئی ثواب نہیں۔

اول تو امام احمد بن حنبلؒ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (شرح  
مسلم نووی ص ۲۱۳) اور پھر الفاظ فلا اجر له کے متعلق خود ہدایہ کے حاشیہ  
میں ابن عبد البر کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ بالکل غلط ہیں اصل الفاظ  
فلا شیء لہ یا فلا شیء علیہ ہیں (البوداؤد ج ۳ ص ۱۸۲)

نیز لکھا ہے لانه بنی لاداء المكتوبات ولانه یحتمل التلویت  
اس لیے کہ مسجد فرضی نمازیں ادا کرنے کے لیے بنائی گئی ہے اور دوسری بات  
یہ ہے کہ مسجد کے آلودہ ہونے کا احتمال ہوتا ہے۔



دلی اگر نہ پڑھ سکا ہو تو کمال مرانی سے اسے اعادہ کی اجازت دیتے ہیں۔  
(ہدایہ ص ۱۳۸)

مگر اب سب چلتا ہے۔ نماز جنازہ بار بار بھی ہوتی ہے۔ ایسے معلوم ہوتا ہے لوگ اب تقلید سے جس محسوس کرنے لگے ہیں اور خدا کی مخلوق تقلید کے ٹھیکیداروں کے ہاتھوں سے نکلی جا رہی ہے۔ آپ حیران رہ جائیں گے بانی مذہب حنفی امام ابو حنیفہؒ کے متعلق علامہ شبلی نعمانی حنفیؒ اپنی مشہور کتاب سیرت النعمان میں لکھتے ہیں کہ ان کی نماز جنازہ چھ بار پڑھی گئی اور عصر کے قریب جا کر لاش دفن ہو سکی اور دفن کے بعد بھی بیس دن تک لوگ ان کے جنازے کی نماز پڑھتے رہے (حصہ اول ص ۴۹)

اس سے ثابت ہوا فقہ حنفی امام صاحب کے بعد ایک دن بھی نہ چل سکی۔ ابھی ان کی میت سپرد خاک نہیں ہوئی تھی کہ جنازہ پڑھنے والے مسلمانوں کا سیل عظیم اسے بہا لے گیا۔ اور پھر بیس دن تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ یہ صرف حضرت امام صاحب کا جنازہ نہیں تھا۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی کروڑوں رحمتیں نازل فرمائے۔ بلکہ تقلید کا جنازہ بھی تھا جو اگلے روز ہی نکل گیا۔ بلکہ اپنی پیدائش سے پہلے نکل گیا۔

نیز گزارش ہے جنازہ غائبانہ کا جھگڑا بھی فصول ہے یہ بحث لوگوں کی آنکھوں میں دھول جھونکنے کے لیے کی جاتی ہے۔ حقیقت یہ ہے احناف کے نزدیک دوبارہ نماز جنازہ جائز ہی نہیں خواہ جنازہ غائب ہو یا حاضر ہو یا بصورت قبر ہو۔

حضرت علیؓ نے سہل بن صیف کا جنازہ پڑھایا قرظہ بن کعب وغیرہ بعد میں آئے تو انہوں نے حضرت علیؓ کی اجازت سے دوبارہ نماز جنازہ کی امامت کرائی (بیہقی ج ۴ ص ۴۵)

اسی طرح ایک جنازہ ہو چکا۔ حضرت انسؓ بعد میں تشریف لائے۔ چار پائی

ابھی پڑھی تھی تو آپ نے اس پر نماز جنازہ پڑھی (ایضاً)

## صلوة الخوف

صلوة الخوف باجماعت پڑھنے کے مختلف طریقے احادیث میں بیان ہوئے ہیں۔ مسلح افواج دو حصوں میں تقسیم ہو کر باری باری امام کے پیچھے نماز پڑھتی ہیں۔ معرکہ کارزار زیادہ گرم ہو تو اس کے بارے میں بروایت عبداللہ بن عمرؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ فان كان خوف هوشا شد من ذلك صلوا رجلا قیاما علی اقل امسهما و رکبانا مستقبل القبلة او غیر مستقبلہا (بخاری ص ۶۵) اگر خوف زیادہ شدید ہو تو پیدل کھڑے کھڑے یا سوار ہو کر قبلہ رو یا بغیر قبلہ رو نماز پڑھ لیں۔

چنانچہ عبداللہ بن انیسؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے مجھے خالد بن سفیان ہزلی کو قتل کرنے کے لیے بھیجا تو اس موقع پر میں نے اشارے سے عصر کی نماز پڑھی (احمد ج ۴ ص ۵۵ ابوداؤد ج ۱ باب صلوۃ الطال ص ۴۸۵)

امام ابو حنیفہؒ دشمن کے تعاقب میں جانے والے کے لیے پیدل نماز کو جائز نہیں سمجھتے (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۶۳) اگر کسی طرح موقع نہ ملے تو نمازوں کو قضا کر کے جمع بھی کیا جاسکتا ہے جیسے غزوہ خندق کے دوران میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو اکٹھی چار نمازیں پڑھائی تھیں (ترمذی ج ۱ ص ۱۵۸)

## صلوة الفتح

اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو بیت المقدس میں فاتحانہ داخل ہونے کے

موقع پر حکم دیا تھا وادخلوا الباب سجداً (البقرہ ۵۸) دروازے میں سے  
سجدہ کرتے ہوئے داخل ہو جاؤ۔ مگر اس کے برعکس انہوں نے اکڑ کا مظاہرہ  
کیا۔ تو اللہ تعالیٰ ان پر ناراض ہو گیا۔

مسلمانوں کو جب فتوحات نصیب ہوئیں تو اللہ تعالیٰ نے سورہ نصر نازل  
فرمائی جس میں ہے فسبح بحمد ربك واستغفره۔ اپنے رب کی تسبیح  
بیان کرو اور اس سے استغفار کرو۔ مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن  
نبی علیہ السلام کے عجز و انکسار کا یہ عالم تھا کہ آپ کی پیشانی مبارک جھک کر  
پالان کو چھو رہی تھی (بحوالہ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۹۸)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہمیشہ ام ہانی فرماتی ہیں کہ اس روز نبی علیہ السلام نے  
میرے گھر میں نہایت ہلکی پھلکی مگر مکمل رکوع و سجود کے ساتھ آٹھ رکعتیں  
ادا فرمائی تھیں (بخاری ص ۱۵۷)

بعض کا خیال ہے کہ یہ صلوٰۃ الضعیفی تھی۔ حضرت سعد بن ابی وقاص جب  
ایوان کسریٰ میں فاتحانہ داخل ہوئے تو وہاں آٹھ رکعت نماز پڑھی۔ (تفسیر  
ابن کثیر ج ۱ ص ۹۹)

## صلوٰۃ الضعیفی

یعنی چاشت کی نماز۔ اسے نماز اشراق اور نماز اوامین بھی کہتے ہیں۔  
ارشاد نبویؐ ہے یصبح علی سلامی من احدکم صدقة فكل تسبیحة  
صدقة وكل تحمیدة صدقة۔ وكل تهلیلہ صدقة وكل تکبیرہ  
صدقة وامر بالمعروف ونہی عن المنکر صدقة ویجزی من  
ذلك رکعتان یرکعہما من الضعیفی (عن ابی ذر، مسلم ص ۲۵)  
ہر صبح نہاری ہر بیڑی پر صدقہ لازم ہو جاتا ہے کیونکہ ایک روایت کے



مطابق ۳۶۰ ہیں (مسلم بحوالہ شرح مسلم نووی ص ۲۵) پس ہر تسبیح صدقہ ہے ہر حمد صدقہ ہے لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے ہر تکبیر صدقہ ہے نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے منع کرنا صدقہ ہے اور ان سب سے یہ چیز کفایت کرتی ہے کہ انسان دو رکعت صلوٰۃ الضحیٰ پڑھ لے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں :-  
 اوصافی خلیلی ثلاث بصیام ثلاثة ایام من کل شهر ورکعتی الضحیٰ وان اوتر قبل ان انام (مسلم ص ۲۵) میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تین نصیحتیں فرمائیں، ہر ماہ تین روزے رکھوں دو رکعت صلوٰۃ الضحیٰ پڑھوں اور سونے سے پہلے وتر پڑھ لوں۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحیٰ اربعاً ویزید ما شاء (مسلم ص ۲۴۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الضحیٰ چار رکعت پڑھتے تھے اور جی چاہتا تو زیادہ بھی پڑھ لیتے تھے۔

اور خود حضرت عائشہؓ کے متعلق آتا ہے انہا کانت تصلی الضحیٰ ثمانی رکعات ثم تقول لوشرلی البواہی ما ترکتھن رموطاً امام مالک ص ۵۳) کہ وہ صلوٰۃ الضحیٰ آٹھ رکعت پڑھتی تھیں اور فرماتیں میرے ماں باپ بھی قبروں سے اٹھ کر آجائیں تب بھی ان کو نہ چھوڑوں۔ گزشتہ باب میں گزر چکا ہے کہ فتح مکہ والے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام ہانیؓ کے گھر میں چاشت کے وقت آٹھ رکعت نماز پڑھی۔ (بخاری ص ۱۵۷ مسلم ص ۲۴۹) ویسے اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہ صلوٰۃ الفتح تھی یا صلوٰۃ الضحیٰ۔

ترندی میں ایک روایت حضرت انسؓ سے بارہ رکعت کی بھی آتی ہے (ص ۳۴۶) مگر وہ ضعیف ہے۔

عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

یا حضرت ابوبکرؓ یا حضرت عمرؓ کو صلوٰۃ الضحیٰ پڑھتے نہیں دیکھا اور وہ خود بھی نہیں پڑھتے تھے (بخاری ص ۱۵۷) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے مارایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی سبحة الضحیٰ قط وانی لا سبحھا وان کان رسول اللہ لیدع العمل وهو یحب ان یعمل بہ خشیتہ ان یعمل بہ الناس فیفرض علیہم (مسلم ص ۲۴۹) میں نے حضورؐ کو کبھی صلوٰۃ الضحیٰ پڑھتے نہیں دیکھا نبی علیہ السلام بسا اوقات ایک عمل کو پسند فرماتے تھے مگر اس ڈر سے نہیں کرتے تھے کہیں البیانہ ہو لوگ بھی عمل کرنے لگ جائیں اور وہ ان پر فرض ہو جائے۔

ایک روایت کے مطابق حضرت عائشہؓ سے پوچھا گیا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ضحیٰ کی نماز پڑھتے تھے تو جواب دیا لا الہ الا ان یحییٰ عن مغیبہ (مسلم ص ۲۴۸) کہ نہیں البتہ سفر سے واپس تشریف لاتے تو پڑھتے تھے۔

ان حدیثوں میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔ تطبیق کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے یا حضرت عائشہؓ نے واقعی نبی علیہ السلام کو اپنی آنکھوں سے ضحیٰ کی نماز پڑھتے نہ دیکھا ہو تو یہ ان کے دیکھنے کی نفی ہے نہ کہ حضورؐ کے پڑھنے کی۔ یا یہ کہ انہوں نے حضورؐ کو مدامت کرتے نہیں دیکھا۔ یا یہ کہ انھوں نے حضورؐ کو مسجد میں پڑھتے نہیں دیکھا۔ اثبات میں پائی جانے والی متعدد احادیث صحیحہ کی وجہ سے ان تاویلات کی ضرورت پڑی ہے۔

صلوٰۃ الضحیٰ کا وقت طلوع شمس سے زوال شمس تک ہے۔ تاہم بہتر وقت وہ ہے جب دھوپ گرم ہو جائے۔ حضرت زید بن ارقمؓ نے لوگوں کو چاشت کے وقت (شاید ذرا جلدی) نماز پڑھتے دیکھ کر کہا انہیں معلوم ہے کہ اس نماز کا افضل وقت اور ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے صلوٰۃ الاوابین حین ترمض الفصال (مسلم ص ۲۵۷) صلوٰۃ الاوابین

یعنی رجوع کرنے والوں کی نماز کا وقت وہ ہے جب اونٹوں کے بچوں کے پاؤں  
تپنے لگیں۔

اس صحیح حدیث سے معلوم ہوا صلوٰۃ الضحیٰ کا دوسرا نام ہی صلوٰۃ الاوابین  
ہے۔ محمد بن منکدر سے مروی ایک مرسل روایت کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے مغرب اور عشاء کے درمیان پڑھے جانے والے نوافل کو صلوٰۃ الاوابین  
فرمایا ہے (قیام اللیل مردزی ص ۵۷) اگر اس روایت میں کچھ جان ہو تو اس کے  
بارے میں علامہ شوکانیؒ فرماتے ہیں ہو سکتا ہے یہ دونوں نمازیں ہی صلوٰۃ  
الاوابین ہوں (نبیل الاوطار ج ۳ ص ۵۹) لیکن یہ کہنا کہ بس ہی صلوٰۃ الاوابین  
ہے غلط بات ہے۔ جو ایسا کہتے ہیں لگتا ہے صحیح مسلم والی حدیث ان کی نظر  
سے نہیں گزری۔ قرآن مجید میں ایک مقام پر ہے انہ کان للاوابین غفورا  
(بنی اسرائیل - ۲۵) اس اوابین سے بھی بعض علماء نے صلوٰۃ الضحیٰ پڑھنے  
والے مراد لیے ہیں (نبیل الاوطار ج ۳ ص ۶۷)

بہت سے لوگوں نے اشراق اور ضحیٰ میں بھی فرق کرنے کی کوشش کی  
ہے۔ کہتے ہیں جو نماز سورج چڑھنے کے بعد جلدی پڑھ لی جائے وہ اشراق  
ہوتی ہے اور ٹھہر کر نو بجے پڑھی جانے والی نماز صلوٰۃ الضحیٰ کہلاتی ہے  
اس خیال کی تردید کے لیے یہ حدیث کافی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا من قعد فی مصلّٰہ حین ینصرف من صلوٰۃ الصبح حتی  
یسبح رکعتی الضحیٰ لا یقول الا خیر اغفر لہ خطایاہ وان کان مثل  
ذبد البحر۔ (عن معاذ بن النس جہنی البوداؤد ص ۴۹۶) جو شخص صبح کی نماز پڑھ  
کر اپنے مصلیٰ پر بیٹھا رہا یہاں تک کہ اس نے دو رکعت ضحیٰ کی نماز پڑھی۔  
اس دوران میں اس نے صرف اچھی بات کہی تو اس کے سب گناہ معاف ہو  
جاتے ہیں خواہ سمندر کی جھاگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔

معلوم ہوا نماز فجر اور نماز ضحیٰ کے درمیان کوئی نماز اشراق نہیں ہے

اگر لحاظ اوقات اپنے سمجھنے کے لیے اسی نماز چاشت کے دو الگ الگ نام رکھ لیے جائیں تو قابل اعتراض نہیں کیونکہ لا مشاحۃ فی الاصطلاح۔ لیکن یہ کہنا کہ یہ دو الگ الگ نمازیں ہیں امر واقع نہیں ہے۔ میرے خیال کے مطابق اشراق کا لفظ کسی حدیث میں ہے بھی نہیں۔ قرآن مجید میں ہے انا سخر لنا الجبال مع لیسجن بالعشی والاشراق (ص ۱۸) ہم نے پہاڑوں کو مسخر کر دیا حضرت داؤد کے ساتھ جو سورج ڈھلے اور سورج نکلے تبیح کہتے تھے۔

سنن ابن منصور میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک اس آیت میں اشراق سے مراد وقت صبحی ہے۔

سورہ نور (۲۶) میں ہے فی بیوت اذن اللہ ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ یسبح لہ فیہا بالغدو والاصال۔ مصنف ابن ابی شیبہ اور بیہقی کے مطابق اس آیت میں بھی حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک غدو سے مراد وقت صبحی ہی ہے۔ (ریئل الاوطار ج ۳ ص ۶۷)

## نماز استخارہ

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا الاستخارۃ فی الامور کلہا کما یعلمنا السورۃ من القرآن یقول اذا هم احدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر الفریضۃ ثم لیقل۔

نبی علیہ السلام ہمیں ہر کام کے لیے دُعا ئے استخارہ قرآن کی سورت کی طرح سکھلاتے تھے۔

فرمایا جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو دو نفل پڑھ کر یہ دُعا مانگو۔

اللهم انی استخیرک بعلمک

یا اللہ تیرے علم کی مدد سے تجھ سے  
خیر طلب کرتا ہوں۔

واستقدرک بقدرتک

اور تیری قدرت سے قدرت چاہتا ہوں

واسالک من فضلك العظیم

اور تجھ سے تیرا فضل عظیم مانگتا ہوں

فانک تقدر ولا اقدر

تو قادر ہے میں قادر نہیں ہوں۔

ونعلم ولا اعلم وانت علوم الغیب

تو جانتا ہے میں نہیں جانتا۔ تو

عالم الغیب ہے۔

اللهم ان کنت تعلم ان هذا

اے اللہ پاک! اگر تو جانتا ہے کہ

الامر خیر لی فی دینی و

یہ کام میرے لیے میرے دین میں

معاشی و عاقبة امری فاقدہ

میری دنیا میں اور میرے انجام میں

لی و یسرہ ثم بارک لی فیہ۔

بہتر ہے تو اس کو میرے نصیب میں

کر اس کو آسان بنا اور اس میں میرے

لیے برکت فرما۔

وان کنت تعلم ان هذا الامر

اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے

شری فی دینی و معاشی و عاقبة

لیے میرے دین میں میری دنیا میں اور

امرئ ناصرفه عنی و اصرفنی

میرے انجام میں بڑا ہے تو اس کو

عنه و اقدر لی الخیر حیث

مجھ سے اور مجھے اس سے پھر

کان ثم ارضنی بہ۔

دے اور میرے نصیب میں خیر

قال ویسعی حاجتہ (بخاری ص ۱۵۵)

کر جہاں بھی ہو پھر مجھے اس کے ساتھ

راضی کر۔

فرمایا پھر یہ الفاظ کہہ کر انسان اپنی ضرورت بیان کرے۔

بعض لوگ استخارے کے بعد خواب کے منتظر رہتے ہیں۔ خواب نہ

آئے تو سمجھتے ہیں استخارہ رائیگاں گیا۔ اللہ تعالیٰ خواب کے ذریعے کسی کی

راہنمائی فرمادے تو بے شک یہ مبشرات میں سے ہے ورنہ خواب استسقاء کا حصہ نہیں ہے۔

## نماز استسقاء

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم خرج لیستسقی قال فحول الی الناس طہرہ واستقبل القبلة یدعو ثم حول ردائہ ثم صلی لنا رکعتین جہر فیہما بالقراءة (بخاری ص ۱۳۹) جس روز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کے لیے نکلے۔ میں نے دیکھا کہ آپؐ نے لوگوں کی طرف پچھا کر کے قبلہ رو ہو کر دعا مانگی۔ پھر اپنی چادر پٹائی پھر جہری قرأت کے ساتھ ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین بدا حاجب الشمس ففعل علی المنبر فکبر وحمد اللہ ثم قال الحدیث (ابوداؤد ص ۵۵۵) کنارہ آفتاب ظاہر ہونے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم استسقاء کے لیے نکلے۔ منبر پر بیٹھے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان فرمائی پھر ارشاد فرمایا الحمد

ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ میدان استسقاء میں دو رکعت نماز باجماعت خطبہ اور چادر پٹانا بھی سنت ہے۔ سب مسلمانوں کا یہی مسلک ہے مگر بقول صاحب ہدایہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان میں سے کوئی چیز بھی مسنون نہیں ہے (ص ۱۳۴ و ص ۱۳۵)

صحیحین کی واضح احادیث کے پیش نظر صوفی عبد الحمید صاحب دیوبندؒ بھی نماز استسقاء کو تسلیم کرنے پر مجبور ہیں مگر چونکہ وہ آخر مقلد ہیں اس لیے

انہیں امام ابو حنیفہؒ کے قول کی لاج بھی رکھنی ہے بقول ان کے امام صاحب کا مطلب فائز ہے کہ نماز استسقاء ضروری اور سنت لازمہ نہیں ہے (نماز مسنون ص ۵۸۳ و ۵۸۵) مگر اس صفائی کا اُس وقت صفایا پھر جاتا ہے جب ہم امام صاحبؒ کے قول کی تائید کے لیے ہدایہ میں یہ الفاظ پڑھتے ہیں و لم ترو عنه الصلوٰۃ (ص ۱۳۴) نبی علیہ السلام سے نماز استسقاء ثابت ہی نہیں ہے۔ ضروری اور غیر ضروری کا مسئلہ تو بعد میں پیدا ہوتا ہے۔

## نماز کسوف

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ان الشمس خسفت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبعث منادیا الصلوٰۃ جامعۃ فتقدم فصلی اربع رکعات فی رکعتین واربع سجادات (بخاری ص ۱۲۳) مسلم ص ۲۹۶) عہد نبوی میں سورج کو گرہن لگا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو بھیجا جو نماز کا اعلان کرے پھر آگے بڑھ کر آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی جس میں چار رکوع اور چار سجدے کیے۔

اس روایت سے ایک رکعت میں دو رکوع ثابت ہوئے نیز حضرت عبد اللہ بن عباسؓ اور عبد اللہ بن عمروؓ سے صحیحین میں اور جابر بن عبد اللہ سے مسلم میں بھی روایت ہے کہ آپ نے ایک ایک رکعت میں دو رکوع کیے۔ حضرت عائشہؓ اور جابرؓ سے فی رکعت تین رکوع بھی مروی ہیں (مسلم ص ۲۹۶ و ۲۹۷) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ سے فی رکعت چار رکوع بھی مروی ہیں (مسلم ص ۲۹۹) اور ابی بن کعبؓ سے فی رکعت پانچ رکوع بھی مروی ہیں (ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۹) بعض علماء نے ان احادیث کو تعدد واقعات پر محمول کر کے سب صورتوں کو جائز رکھا ہے۔ بعض کا خیال ہے

نبی علیہ السلام نے زندگی میں ایک ہی بار نماز کسوف ادا فرمائی ہے۔ اور وہ اس دن جب آپ کے شیرخوار بیٹے ابراہیم فوت ہوئے تھے اور صحیح یہ ہے کہ آپ نے ایک رکعت میں دو رکوع ہی کیے تھے۔ باقی روایتیں اس کے مقابلے میں مرجوح ہیں بخاری شریف کی روایتیں اسی پر دال ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ اور ابن قیمؒ اسی بات کے حامی ہیں (نہاد المعاد ج ۱ ص ۱۲۶) امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور جمہور کا بھی یہی مسلک ہے (نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۲۸) حنفیہ صرف ایک رکوع کے قائل ہیں (ردایہ ص ۱۳۲) جس کی کوئی صحیح دلیل نہیں۔ صوفی عبد الحمید صاحب حنفی دیوبندی فرماتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر متعدد رکوع کیے ہیں۔ وہ ایک خاص کیفیت کے پیش نظر۔ ایک خاص کیفیت اور حالت آپ پر طاری تھی آپ بار بار رکوع کرتے تھے لیکن اُمت کے لیے بطور قانون یہ فرمایا جیسا کہ حضرت عبیدۃ الملالیؓ سے روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فاذا رأیتموھا فصلوا کا حدث صلوٰۃ صلیتموھا من المکتوبۃ۔ (ابوداؤد ج ۱ ص ۲۶۱ نسائی ج ۱ ص ۱۷۱) کہ جب تم دیکھو سورج گرہن کو تو تم نماز پڑھو اس طرح جس طرح کہ قریب تر نماز تم نے پڑھی ہے فرض نمازوں میں سے (دہ صبح یا ظہر کی نماز ہو سکتی ہے) نماز مسنون ص ۵۹) یہ تحقیق بالکل اسی نمونے کی ہے جیسے وقت نماز فجر کے سلسلے میں آپ پیچھے پڑھ آئے ہیں۔ حنفی مصنف اپنی نماز مدلل میں لکھتے ہیں آپ کا عمل عام طور پر غلص اور اندھیرے میں نماز پڑھنے کا تھا لیکن عوام کی سہولت کے لیے آپ نے ہی اُمت کو اسفار میں نماز پڑھنے کی ترغیب دی ہے۔

احناف دراصل اہل سنت سے بھی اپنا نام کٹوانا نہیں چاہتے اور تقلید بھی امام ابو حنیفہؒ ہی کی کرنا چاہتے ہیں دو کشتیوں میں سواری کے شوق نے انہیں عجیب مجھے میں ڈال رکھا ہے۔ درس و تدریس میں بھی اور تصنیف



تالیف میں بھی ان کی بے چارگی اور پریشان خاطرگی دیکھنے کے قابل ہوتی ہے۔  
 جہاں تک قبیلہ ہلالی والی روایت کا تعلق ہے۔ سو گزارش ہے کہ  
 وہ ہرگز ایک رکوع کے بارے میں نص نہیں ہے۔ مشابہت کا من  
 کل الوجوہ پایا جانا ضروری نہیں ہوتا۔ قول امام سے ہمدردی جتلانے کے  
 لیے ابوداؤد اور نسائی کی غیر صریح روایت کو صحیحین کی صریح روایات کے مقابلے  
 میں لانا نہایت جرأت کا کام ہے۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے۔ ثم انصرف وقد انجلت  
 الشمس فخطب الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الشمس  
 والقمر آيتان من آيات الله لا يجسفان لموت اخد ولا لحيواته  
 فاذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا  
 (بخاری ص ۱۳۲ مسلم ص ۲۹۵) پھر آپؐ نماز سے فارغ ہوئے۔ اس وقت تک سورج روشن  
 ہو چکا تھا پھر آپؐ نے لوگوں کے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد  
 و ثنا بیان فرمائی اور فرمایا سبے شک سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی نشانیوں  
 میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کی موت و حیات کی وجہ سے انہیں خسوف نہیں  
 لگتا جب تم یہ بات دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے ڈعا کرو، اس کی بزرگی بیان کرو  
 نماز پڑھو اور صدقہ کرو۔ الخ

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف کے  
 بعد خطبہ دیا۔ خطبے کا ثبوت حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت اسماءؓ  
 سے (بخاری ص ۱۳۲ مسلم ص ۲۹۸) میں اور جابر بن عبداللہ سے (مسلم ص ۲۹۶)  
 میں بھی موجود ہے بلکہ ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے منبر پر بیٹھ کر خطبہ  
 ارشاد فرمایا تھا۔ (عن عائشہ نسائی ص ۱۶۸) مگر خفیہ خطبہ کے بھی قائل نہیں  
 (ہدایہ ص ۱۳۲)

گو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف سورج گرہن کی نماز پڑھائی تھی مگر

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسوف قمر کی نماز بھی اسی طرح مسنون ہے۔ مگر حنفیہ کسوف قمر میں باجماعت نماز کو بھی جائز نہیں سمجھتے (ہدایہ ص ۱۳۲)

## نماز کسوف میں ہمیشہ قرأت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے جہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الکسوف بقراءتہ (بخاری ص ۱۲۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں قرأت بالجہر فرمائی۔ یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے (ص ۳۹۳) جس کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں وبہذا الحدیث یقول مالک واحمد واسحق۔ امام مالک۔ امام احمد اور امام اسحق کا یہی قول ہے اس سے پہلے سمرہ بن جندب سے یہ روایت لائے ہیں کہ صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کسوف لا تسمع لہ صوتا۔ ہمیں نبی علیہ السلام نے نماز کسوف پڑھائی۔ ہم آپ کی آواز نہیں سنتے تھے۔ اور لکھا ہے یہی امام شافعی کا قول ہے علامہ نووی نے شرح مسلم میں اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں امام شافعی کے علاوہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا یہ مذہب قرار دیا ہے کہ سورج گرہن میں سری اور چاند گرہن میں جہری قرأت کی جائے۔ معلوم ہوتا ہے امام مالک سے دونوں طرح مروی ہے۔ نیز یاد رہے صاحبین نے امام ابو حنیفہ سے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ ہدایہ ص ۱۳۳

جہر کی دلیل زیادہ قوی ہے۔ نیز سمرہ نے یہ نہیں کہا کہ حضور کی قرأت سری تھی بلکہ یہ ہے کہ ہم سنتے نہیں تھے۔ تو ممکن ہے وہ دور کھڑے ہوں نیز انھوں نے یہ نہیں کہا کہ ہم قرأت نہیں سنتے تھے بلکہ مطلق نہ سنتے ذکر ہے۔ تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ تکبیرات رکوع وسجود بھی نہیں سنتے ہوں گے۔ حالانکہ تکبیرات کے سری ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔

بیہقی میں ایک روایت تین سندوں سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نماز کسوف میں نبی علیہ السلام کے پہلو میں (جنب رسول اللہؐ) کھڑے تھے مگر انھوں نے ایک حرف بھی نہ سنا (ج ۳ ص ۳۳۵) مگر اس کی کوئی سند بھی صحیح نہیں نیز حضرت عائشہؓ سے ایک روایت ابو داؤد (ص ۲۶۱) میں آتی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں فحزرت قرأتہ قرأتہ قرأتہ قرأتہ قرأتہ البقرة میرے انداز سے کے مطابق آپؐ نے سورہ بقرہ پڑھی۔ اس سے شک پڑتا ہے کہ آپؐ نے سری قرأت فرمائی ہوگی۔ مگر یہ روایت حنفیہ کے کام کی نہیں۔ کیونکہ اس میں محمد بن اسحقؒ ہے اور وہ یہ الفاظ نقل کرنے میں متفرد ہے۔ نیز بخاری شریف کی واضح حدیث کے مقابلے میں ابو داؤد کی اس غیر واضح حدیث کو ترجیح نہیں دی جاسکتی۔

صوفی عبد الحمید صاحب حنفی دیوبندی فرماتے ہیں صحیح بات یہ ہے کہ زیادہ تر حصہ آپؐ نے آہستہ پڑھا تھا اور کچھ حصہ جہر کے ساتھ بھی پڑھ لیا ہوگا۔۔۔۔۔ قرأتہ بالجہر یا بالاخفاء دونوں طرح روا ہے صرف فضیلت میں اختلاف ہے (نماز مسنون ص ۵۹)

## نماز کسوف اور امام راتب

حنفیہ نے ایک یہ قید لگائی ہے۔ ویصلی بہم الامام الذی یصلی بہم الجمعة وان لم یجضر صلی الناس فراوی تحزرا عن الفتنة (ہدایہ ص ۱۳۴) جو امام جمعہ کی نماز پڑھانا ہے وہی نماز کسوف پڑھائے اگر وہ (امام راتب) موجود نہ ہو تو لوگ فتنے سے بچنے کے لیے اکیلے نماز پڑھ لیں۔

یہ بات انتہائی مہمل اور بہت بے تکی ہے۔ فتنے کا فرضی خوف تو ہر

نماز کے بارے میں ہو سکتا ہے جب بھی امام جمعہ موجود نہ ہو تو کوئی بھی جماعت بلکہ جمعہ بھی جائز نہیں ہونا چاہیے۔

## زلزلہ کے وقت نماز

حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے زلزلہ کے موقع پر بھی نماز کسوف کی طرح متعذر کو عوں کے ساتھ نماز پڑھنا مروی ہے (عون المعبود ص ۶۳ بحوالہ کتاب الام۔ بیہقی ج ۳ ص ۳۲۳ کنز العمال وغیرہ)

## طوفان باد و باران کے وقت نماز

نفرین عبد اللہ کہتے ہیں ایک دفعہ کالی گھٹا چھا گئی تو میں نے حضرت انسؓ سے پوچھا کیا حضورؐ کے زمانے میں بھی ایسا ہوتا تھا تو کہنے لگے خدا کی پناہ ہم سخت آندھی میں فوراً مسجدوں کا رخ کرتے تھے۔ پڑھتا کہیں قیامت نہ آجائے (ابوداؤد باب الصلوٰۃ عند الظلمۃ ص ۶۳)

## صلوٰۃ التوبہ

ارشاد نبویؐ ہے ما من رجل یذنب ذنباً ثم یقوم فیتطہر ثم یصل ثم یتغفر اللہ الا غفر لہ (عن ابی بکرؓ ترمذی ص ۳۱۳) جس شخص سے بھی کوئی گناہ سرزد ہو جائے پھر وہ اُٹھ کر وضو کرے نماز پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے معافی مانگے تو اسے معاف کر دیا جاتا ہے۔

## نماز حاجت

عبداللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے اللہ تعالیٰ سے یا کسی بندے سے کوئی کام ہو تو اسے چاہیے کہ سنت کے مطابق وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے۔ حمد باری تعالیٰ اور درود شریف پڑھ کر یہ کلمات کہے۔

لا الہ الا اللہ  
الحلیم الکبیر  
سبحان اللہ رب العرش العظیم  
الحمد للہ رب العالمین۔

اللہ کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں  
وہ بردبار اور سخی ہے۔  
وہ پاک ہے وہ عرش عظیم کا مالک ہے  
سب تعریف اللہ کے لیے ہے جو  
رب کائنات ہے۔

اسئلك موجبات  
رحمتك  
وعزائم مغفرتك  
والعصمة من كل ذنب  
والغنیمۃ من كل سر  
والسلامۃ من كل اثم  
لا تدع لی ذنباً الا غفرتہ  
ولا هما الا فرجتہ  
ولا حاجۃ ہی لك رضا الا  
قضیتہا یا ارحم الراحمین

اے اللہ! میں تجھ سے ایسے اعمال  
کی توفیق مانگتا ہوں جو تیری رحمت کے  
حصول کا سبب بنیں میں تجھ سے  
عزیمت والی بخشش ہر گناہ سے  
تحفظ ہر نیکی کی توفیق اور ہر معصیت  
سے سلامتی کا سوال کرتا ہوں۔  
اے اللہ پاک میرے ہر گناہ کو معاف  
فرما دے میری ہر حاجت جو تیری  
رضا کے لیے ہو اسے پورا فرما دے  
اے سب سے بڑے رحم فرمانے  
والے۔

اس کی سند میں فائدہ بن عبد الرحمن رادی ضعیف ہے۔

## نماز تسبیح

ابورافع سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا اے چچا کیا میں تیرے ساتھ صلہ رحمی نہ کروں تجھے ایک عطیہ نہ دوں، تجھے ایک فائدے کی بات نہ بتلاؤں۔ انھوں نے عرض کیا ضرور یا رسول اللہ فرمایا اے چچا چار رکعتیں پڑھو ہر رکعت میں الحمد للہ لیف اور کوئی سورت پڑھنے کے بعد پندرہ مرتبہ اللہ اکبر الحمد للہ سبحان اللہ کہو پھر رکوع میں دس بار پھر رکوع سے اٹھ کر دس بار پھر سجدے میں دس بار پھر سجدے سے اٹھ کر دس بار پھر سجدے میں دس بار پھر سجدے سے اٹھ کر کھڑا ہونے سے پہلے دس بار یہ کلمات کہو۔ ہر رکعت میں پچھتر بار پڑھنے سے کل تعداد تین سو ہو جائے گی۔ عالج کی ریت کے برابر بھی گناہ ہوں گے تو اللہ تعالیٰ انہیں معاف فرمادے گا۔ حضرت عباسؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اے روز کون پڑھ سکتا ہے فرمایا ہر روز نہیں تو ہفتہ میں ایک بار یا مہینہ میں ایک بار یا سال میں ایک بار (ترمذی ص ۳۴۹)

یہ روایت حضرت ابن عباس سے بھی ابوداؤد میں آتی ہے (ص ۴۹۹) جس میں تسبیح کے الفاظ اس طرح ہیں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔ اور آخر میں یہ الفاظ ہیں۔ اگر تم سال میں بھی ایک دفعہ نہ پڑھ سکو تو زندگی میں ایک دفعہ پڑھ لو۔

یہ روایت اور بھی سندوں سے مذکور ہے تاہم ان میں کوئی بھی صحت کے درجے کو نہیں پہنچتی۔ علامہ ابن جوزیؒ نے تو اسے موضوعات میں شمار کیا ہے۔

یاد رہے ان روایتوں میں جلسہ استراحت کا ثبوت بھی ہے جو حنفی مسلک کے خلاف پڑتا ہے۔ اس لیے وہ ان حدیثوں سے گھبرا کر عبداللہ بن مبارکؓ کے قول پر عمل کرتے ہیں جس میں جلسہ استراحت کی بجائے قبل از قرأت پندرہ بار اور بعد از قرأت دس بار تسبیح کا ذکر ہے (ترمذی ص ۳۵۱)

نیز معلوم ہونا چاہیے نماز تسبیح باجماعت کا ہرگز کوئی ثبوت نہیں ہے نہ مردانہ کا نہ زنانہ کا۔ زنانہ کا ذکر میں نے خاص طور پر اس لیے کیا ہے کہ انہیں آج کل اس کا زیادہ شوق چرایا ہوا ہے۔

یہ عام طور پر ماہ رمضان میں چاشت کے وقت باجماعت نماز تسبیح پڑھتی ہیں۔ حالانکہ نبی علیہ السلام سے نہ رمضان کا ذکر ہے نہ جماعت کا ذکر ہے نہ چاشت کا ذکر ہے۔ عبداللہ بن عمرؓ بن عاص کو نبی علیہ السلام نے نماز تسبیح کا وقت زوال کے بعد بتلایا تھا (ابوداؤد ص ۱۵۱) اس لیے سورج ڈھلنے کے بعد ہی اس کا پڑھنا بہتر ہے۔

اگر تسبیحات کی گنتی میں مغالطہ لگ جائے تو عبداللہ بن مبارکؓ کے قول کے مطابق اس کمی کو سجدہ سہو میں پورا نہیں کرنا چاہیے (ترمذی ج ۱ ص ۳۵۱) یعنی اس سہو کے لیے سجدہ سہو کی ضرورت نہیں بلکہ اس کمی کو دوسرے ارکان میں پورا کر لینا چاہیے۔

## نماز برائے حصول برکت

ایک بدری انصاری صحابی عتبہ بن مالکؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میری نظر کمزور ہے۔ میں اپنے محلے کی مسجد میں لوگوں کو نماز پڑھایا کرتا ہوں۔ بارش کے موسم میں راستہ بند ہو جاتا ہے۔ میں وہاں نہیں پہنچ سکتا۔ میں چاہتا ہوں آپ میرے غریب خانہ

پر تشریف لاکر نماز پڑھیں تاکہ میں اس جگہ کو چائے نماز بنالوں۔ آپ نے وعدہ فرمایا۔ عتبانؓ کہتے ہیں اگلے روز دن چڑھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ کے ہمراہ تشریف لائے اور فرمایا۔ تم مجھ سے کہاں نماز پڑھوانا چاہتے ہو۔ میں نے ایک کونے کی طرف اشارہ کیا تو آپ نے ہمیں دو رکعت باجماعت نماز پڑھاٹی (بخاری ص ۶ و ص ۱۵۷)

## نفل نماز باجماعت

حضرت عتبان بن مالکؓ والی مذکورہ بالا روایت سے ضمناً یہ معلوم ہوا کہ نفل نماز باجماعت بھی پڑھی جاسکتی ہے۔

حضرت انسؓ سے بھی پیچھے ایک روایت گزر چکی ہے جس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گھر میں جماعت کرائی تھی۔ (صحیحین)

اور ابن عباسؓ والی روایت کا بھی آپ مطالعہ فرما چکے ہیں جس کے مطابق انہوں نے اپنی خالہ (ام المومنین) حضرت میمونہؓ کے ہاں نبی علیہ السلام کے ساتھ تنجید کی نماز باجماعت پڑھی تھی (بخاری ص ۹۷)

## نماز صبر و استقامت

ارشاد ربانی ہے یا ایہا الذین امنوا استعینوا بالصبر والصلوة ان اللہ مع الصابرين (بقرہ - ۱۵۳) اسے ایمان والو صبر اور نماز سے مدد حاصل کرو بے شک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم



اذا حذبه امر صلی (ابوداؤد بحوالہ مشکوٰۃ باب التطوع) جب نبی علیہ السلام کو کوئی تکلیف پہنچتی تو آپ نماز پڑھتے۔

جب ایک ظالم بادشاہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ان کی زوجہ محترمہ حضرت سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو چھیننا چاہا تو حضرت سارہ رضی اللہ عنہا نماز میں مشغول ہو گئیں۔ تب اللہ تعالیٰ نے حضرت سارہ کو باعزت و اکرام لانے کا بندوبست فرمایا۔ (بخاری ص ۲۹۵)

## نماز الفیہ

نصف شعبان المعروف شب برات کی فضیلت کے بارے میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت کے مطابق نبی علیہ السلام نے فرمایا اذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا نهارها (ابن ماجہ ص ۱) نصف شعبان کی رات کو قیام کرو اور اس کے دن میں روزہ رکھو۔

اس میں ایک راوی ابو بکر بن عبد اللہ بن محمد بن ابن سبرہ ضعیف ہے اور متروک ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس باب میں ایک اور روایت آتی ہے جسے ابن جوزی نے موضوعات میں بیان کیا ہے۔

اہل بدعت کے ہاں ایک نماز صلوٰۃ الفیہ کے نام سے مشہور ہے جو نصف شعبان کی رات کو پڑھی جاتی ہے۔ یہ سور کعتیں ہوتی ہیں۔ ہر رکعت میں دس بار سورہ اخلاص پڑھتے ہیں۔ اس بدعت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

## قضا عمری

پہلے میں سمجھتا تھا شاید لوگ جمعۃ الوداع کو قضا عمری کہتے ہیں۔ پھر اتفاق سے ایک رسالے پر نظر پڑی جس میں باقاعدہ یہ مسئلہ بیان ہوا ہے۔ عشرہ اخیرہ و عید الفطر کے معمولات کے عنوان کے تحت لکھا ہے نوافل قضا عمری کی ترکیب یہ ہے کہ

جمعہ (الوداع) کے دن ظہر و عصر کے درمیان بارہ رکعت نفل پڑھے اور ہر رکعت میں سورہ فاتحہ۔ آیت الکرسی۔ قل هو اللہ احد اور سورہ فلق و سورہ الناس ایک ایک بار پڑھے۔ اس کو مختصر الاحیاء میں ذکر کیا گیا (تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۱۷) نیز لکھا ہے جس کی نماز میں قضا ہو گئی ہوں اسے چاہیے کہ پیر کی رات کو پچاس رکعت نفل پڑھے اور فارغ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک سو بار درود شریف پڑھے۔ اس سے خدا تعالیٰ ان سب نمازوں (کی قضا کے گناہ) کا کفارہ کر دے گا اگرچہ سو برس کی کیوں نہ ہوں۔

(بحوالہ انیس الارواح) رسالہ مذکور مورخہ ماہ رمضان المبارک و

شوال ۱۴۰۹ھ ازہ گوجرانوالہ)

یہ مسئلہ یقیناً ہماری معلومات میں اضافہ ہے مگر افسوس کہ اس کا سنت مصطفیٰ سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔

اللہم انی اعوذ بک من علم لا ینفع۔

## تجۃ الوضوء

ارشاد نبویؐ ہے ما من مسلم یتوضأ فیحسن وضوءہ ثم یقوم

فیصلی رکعتین مقبل علیہما بقلبه ووجہہ الا وجبت لہ الجنة رعن عقبہ بن عامر۔ مسلم ص ۱۲۲) جو مسلمان بھی سنت کے مطابق وضو کر کے کامل خشوع و خضوع کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے۔

ایک صبح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال آج رات میں نے جنت میں اپنے آگے تمہارے پاؤں کی آہٹ سنی ہے آخر تم کونسا عمل کرتے ہو تو انہوں نے عرض کیا اسلام قبول کرنے کے بعد مجھے اپنا جو عمل سب سے زیادہ مفید لگتا ہے وہ یہ ہے کہ دن سو یا رات میں مکمل وضو کر کے حتی المقدور اس سے نماز ضرور پڑھتا ہوں (مسلم ج ۲ ص ۲۹۲)

ایک روایت میں الفاظ اس طرح ہیں میں جب بھی بے وضو ہوتا ہوں تو وضو کرتا ہوں اور سمجھ لیتا ہوں کہ اللہ کے لیے دو رکعتیں میرے ذمے ہیں تو نبی علیہ السلام نے فرمایا بس یہ ان دو رکعتوں کی بدولت ہے رعن بریدہ ترمذی بحوالہ مشکوٰۃ باب التطوع)

## تختہ الاذان

قارئین کے لیے یہ اصطلاح شاید نئی ہو تاہم بریدہ والی مذکورہ بالا روایت میں حضرت بلالؓ سے تختہ الوضوء کے علاوہ جواب میں یہ الفاظ بھی مذکور ہیں ما اذنت قط الا صلیت رکعتین۔ میں جب بھی اذان دیتا ہوں دو رکعت نماز ضرور پڑھتا ہوں۔

## تختہ المسجد

فرمان نبویؐ ہے اذا دخل احدکم المسجد فلیرک رکعتین

قبل ان مجلس ر عن ابی قتادہ سلمی بخاری ص ۶۳ مسلم ص ۱۲۸ جب بھی مسجد میں آؤ۔ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھو۔

اذا کی عمومیت تیار رہی ہے کہ تیختہ المسجد کسی وقت میں منع نہیں ہے امام مسلم نے بھی اسی حدیث پر قائم کردہ عنوان میں فرمایا ہے وانما مشرؤ فی جمیع الاوقات۔ یعنی تیختہ المسجد تمام اوقات میں جائز ہے۔ حنفیہ اوقات مکروہہ میں تیختہ المسجد کو جائز نہیں سمجھتے۔

علامہ نوویؒ نے اس حدیث کے ذیل میں ایک اور بہت مفید بات لکھی ہے کہ فرض یا سنن راتیبہ یا غیر راتیبہ بھی تیختہ المسجد کا کام دے دیتے ہیں۔

## سجدہ تلاوت

حضرت عمر دین عاصؓ سے روایت ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقرأه خمس عشرة سجدة فی القرآن منها ثلاث فی المنفصل وفی سورة الحج سجدة تان (ابوداؤد ج ۵۳) کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں پندرہ کی تعداد میں سجدہ ہائے تلاوت بتلائے جن میں تین تو مفصلات میں ہیں یعنی نجم الشفاق اور علق میں اور دو سورہ حج میں ہیں۔ حنفی اور شافعی چودہ سجدوں کے قائل ہیں۔ حالانکہ چودہ کی کوئی روایت نہیں ہے۔ شافعیہ کے نزدیک ص میں سجدہ نہیں ہے۔ حنفیہ حج کے دوسرے سجدے کے قائل نہیں دلیل میں ان دونوں کے پاس کوئی حدیث نہیں ہے۔ امام مالکؒ آخری تین سجدوں کو نہیں مانتے۔ یہ بات بھی کسی صحیح دلیل پر مبنی نہیں۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی موقع پر سجدہ نہ کرنا اس بات کی دلیل نہیں کہ وہاں سجدہ نہیں بلکہ اس بات کی دلیل ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے۔ چنانچہ یہ سب کے نزدیک سنت ہے۔ صرف حنفیہ کے نزدیک

واجب ہے اور وجوب پر کوئی صحیح دلیل نہیں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
باقاعدہ ثابت ہے کہ آپ نے سورہ نجم کی آیت سجدہ سنی اور سجدہ نہ فرمایا  
عن زید بن ثابت (بخاری ص ۱۴۶ مسلم ص ۳۱۵)

حنفیہ نے وجوب ثابت کرنے کے لیے بزعم خود یہ حدیث پیش کی ہے  
قولہ علیہ السلام السجدة علی من سبعا وعلی من تلاھا  
(ہدایہ ص ۱۲۲) نبی علیہ السلام نے فرمایا - جو شخص آیت سجدہ سنے یا پڑھے  
اس پر سجدہ (واجب) ہے۔

مگر یہ حدیث نہیں ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کا قول ہے اور وہ بھی صرف  
انتا ہے السجدة علی من سبعا (ابن ابی شیبہ) جو سنے اس پر  
سجدہ (واجب) ہے۔ ایسا قول حضرت عثمانؓ سے بھی مذکور ہے۔  
(بخاری ص ۱۴۶)

ترجمے میں واجب کا ذکر میں نے حنفیہ کا مدعا بیان کرنے کے لیے  
کیا ہے ورنہ اس قول سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ اس کا مطلب فقط  
انتا ہے کہ اسے سجدہ کرنا چاہیے وجوب کے تو ابن عمرؓ خود بھی قائل  
نہیں تھے فرماتے ہیں ان الله لم يفرض السجود الا ان نشاء  
(بخاری ص ۱۴۷) اللہ تعالیٰ نے تلاوت کا سجدہ فرض نہیں فرمایا مگر یہ کہ ہم چاہیں  
بلکہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے بھی مروی ہے من سجد فقد اصاب ومن  
لم يسجد فلا اثم عليه ولم يسجد عمر (بخاری ص ۱۴۷) جس نے  
سجدہ کیا اس نے اچھا کیا اور جس نے نہ کیا اسے کوئی گناہ نہیں اور حضرت  
عمرؓ نے سجدہ نہ کیا۔

لطیفہ - ہدایہ (ص ۱۲۴) میں لکھا ہے واستحسنوا اخفاءها شفقة  
علی السامعین - علمائے احناف کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ سامعین  
پر شفقت کرتے ہوئے قاری سجدہ تلاوت کو آہستہ پڑھے۔ یعنی نہ وہ

سُنیں اور نہ انہیں سجدہ کرنا پڑے۔ میرے بھائی اگر بعد میں شفقت کا خیال آنا تھا تو پہلے یہ سجدہ واجب ہی نہ کرتے۔

صوفی عبد الحمید صاحب دیوبندی فرماتے ہیں گراموں فون۔ ٹیلیوژن ٹیپ ریکارڈ لاؤڈ سپیکر وغیرہ آلات سے پڑھی جانے والی آیات سجدہ سُننے والے پر اگرچہ سجدہ واجب نہ ہوگا لیکن سجدہ ادا کر لینا بہتر ہے (نماز مسنون ص ۵۲۸) آج کل لاؤڈ سپیکر کا زمانہ ہے۔ آلات کی شرط لگانے سے حنفی حضرات سجدہ تلاوت کے عدم وجوب میں آہستہ آہستہ ہمارے قریب ہی پہنچ گئے ہیں۔

## سجدہ تلاوت کے لیے نماز والی شرائط

کا ثبوت نہیں ملتا۔ مثلاً کان ابن عمر لیسجد علی غیر وضوء (بخاری ص ۱۴۶) حضرت ابن عمر رضی عنہما وضوء کے بغیر سجدہ تلاوت کر لیتے تھے۔

اس کے تحت حافظ ابن حجرؒ ابن ابی شیبہ کے حوالے سے لکھتے ہیں عن ابی عبد الرحمن اسلمی انہ کان یقرأ السجدة ثم یسلم وهو علی غیر ..... وضوء الی غیر القبلة وهو یشی یومی ایما (فتح الباری)

ابو عبد الرحمن سلمیٰ (تابعی) سجدہ تلاوت بغیر وضوء کے بغیر قبلہ کے چلتے چلتے اشاروں سے کر لیتے اور پھر سلام پھیرتے۔

حضرت ابن عمر رضی عنہما سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آیت سجدہ تلاوت فرماتے ہم آپ کے پاس ہوتے آپ بھی اور ہم بھی سب سجدہ کرتے اور اتنی بھڑ ہو جاتی کہ ہمیں زمین پر پیشانی رکھنے کو جگہ نہ ملتی۔ (بخاری ص ۱۴۶) اس میں بھی احتمال ہے کہ وہ سب کے سب با وضوء نہ ہوتے ہوں۔

اسی طرح حضرت ابن عمر رضی عنہما سے ہی ایک روایت اس طرح آتی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے سال سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی تو سب نے سجدہ

کیا حتی ان الراکب لیسجد علی یدہ (ابوداؤد ج ۱ ص ۳۵۳) حتی کہ جو کوئی سوار تھا اس نے اپنے ہاتھ پر سجدہ کیا۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت کے لیے نماز کی طرح وضو وغیرہ کی پابندی ضروری نہیں۔ اگر کسی صاحب کے علم میں ایسی حدیث ہو جس سے سجدہ تلاوت کے لیے وضو کی پابندی ثابت ہوتی ہو تو اسے بہر حال مقدم سمجھنا چاہیے۔

حضرت ابن عمرؓ نے بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا ہے لا یسجد الرجل الا وھو طاهر (بیہقی ج ۲ ص ۳۲۵) صرف پاک آدمی سجدہ کرے۔ لیکن ضروری نہیں کہ اس سے ان کی مراد با وضو ہونا ہی ہو۔ کیونکہ بے وضو آدمی سب ناپاک تو نہیں ہوتے۔

سجدہ تلاوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ دُعا پڑھتے تھے۔ سجد وجہی للذی خلقہ و شق سمعہ و بصرہ بحولہ و قوتہ (عن عائشہؓ ابوداؤد ص ۵۳۲ ترمذی ج ۱ ص ۴۰۴)

سجدہ کیا میرے چہرے نے اس خدا کو جس نے اسے پیدا کیا اور اس کے کان اور آنکھیں بتائیں اپنی قوت کے ساتھ۔

ملا علی قاری حنفیؒ مرقات میں اپنا اور علامہ ابن ہمام حنفیؒ کا یہ مسلک بیان فرماتے ہیں کہ سجدہ تلاوت اگر فرضی نماز کے دوران میں ہو تو پھر یہ دُعا نہ پڑھے بلکہ وہی پڑھے جو عام سجدوں میں پڑھتا ہے (بحوالہ تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۴۰۳) یہ پابندی بلا دلیل ہے۔

## سجدہ شکر

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا جاءہ امر یسرہ خر

ساجد اللہ (عن ابی بکرۃ - ابن ماجہ ص ۱۸۱) البوداؤد - ترمذی بحوالہ مشکوٰۃ - باب فی سجود الشکر خوشخبری سن کر نبی علیہ السلام بارگاہ ایزدی میں سجدہ ریز ہو جایا کرتے۔

سجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطال السجود ثم رفع رأسہ وقال ان جبریل اتانی فبشرنی فسجدت لله شکرا (عن عبد الرحمن بن عوف مسند احمد ج ۱ ص ۱۹۶ حاکم) نبی علیہ السلام نے ایک طویل سجدے سے سر مبارک اٹھایا اور فرمایا۔ میرے پاس جبریل آئے تھے۔ انھوں نے مجھے ایک خوشخبری دی پس میں اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ شکر بجالایا۔

ایک دوسری روایت کے مطابق وہ خوشخبری یہ تھی من صلی علیک صلی اللہ علیہ یہا عشر (احمد بحوالہ سبل السلام جز ۱ ص ۲۸) جو آپ پر ایک بار درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس بار درود بھیجے گا۔

نبی علیہ السلام نے سورہ ص میں سجدہ تلاوت کر کے فرمایا: سجد ہا داؤد علیہ السلام توبۃ و نسجد ہا شکرا (عن ابن عباس - نسائی ج ۱ ص ۱۱) داؤد علیہ السلام نے توبہ کے لیے سجدہ کیا اور ہم نے شکر کے لیے سجدہ کیا۔

حضرت علیؓ نے خط بھیجا کہ اہل ین مسلمان ہو گئے ہیں فلما قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الكتاب خرسا سجدا شکرا لله تعالیٰ (عن البراء بن عازب - بیہقی ج ۲ ص ۳۶) تو خط پڑھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ شکر ادا فرمایا۔

ایک دفعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار دُعا مانگی اور تین بار سجدہ کیا پھر فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ سے اپنی اُمت کی شفاعت کی تو اللہ تعالیٰ نے تمہاری تمنائی کر کے ساری اُمت بخش دی تو میں نے شکر کے سجدے کیے (عن سعد بن ابی وقاصؓ - البوداؤد بحوالہ مشکوٰۃ باب فی سجود الشکر)



سفر تبوک میں پیچھے رہ جانے کی وجہ سے پچاس دن بعد جب حضرت کعب بن مالکؓ کی توبہ قبول ہوئی تو انھوں نے سجدہ کیا (بخاری ص ۶۶۳)

نبی علیہ السلام کی بتلائی ہوئی نشانی کے مطابق جب خوارج کے مقتولوں میں ذوالثدیہ کی لعش برآمد ہوئی تو حضرت علیؓ نے سجدہ شکر ادا کیا (مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۱)

جب میلہ کذاب کے قتل کی اطلاع ملی تو حضرت ابو بکرؓ نے سجدہ کیا۔ (سعيد بن منصور بحوالہ زاد المعاد ص ۹۵)

علامہ صنعانیؒ فرماتے ہیں سجدہ شکر اندہ شافعیؒ اور امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک مشروع ہے امام مالکؒ کے نزدیک مشروع نہیں اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نہ مکروہ ہے نہ مستحب (سبل السلام ج ۱ ص ۲۰۸)

سجدہ تلاوت کی طرح سجدہ شکر میں بھی نماز والی شرائط کا ذکر نہیں ملتا تاہم علماء کا اس میں بھی اختلاف موجود ہے (نیل الاوطار ج ۳ ص ۱۱۳) یاد رہے سجدہ شکر کے علاوہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شکرانے کے نفل پڑھنا بھی ثابت ہیں۔ عبد اللہ بن ابی اوفیٰؓ سے روایت ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی یوم البشر برأس ابی جہل رکعتین (ابن ماجہ ص ۱۱۱) ابو جہل کے قتل کی خبر سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شکرانہ ادا فرمائی۔

## سجدہ سانحہ

حضرت ابن عباسؓ کو بتلایا گیا کہ حضور علیہ السلام کی فلاں بیوی صاحبہ انتقال فرما گئی ہیں تو انھوں نے فوراً سجدہ کیا۔ پوچھا گیا یہ سجدہ کیسا ہے تو جواب میں کہا نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے اذ رأیتم آیتہ فاسجدوا یتیم آیتہ اعظم من ذہاب ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم (ابوداؤد ج ۱ ص ۴۶۲)

جب تم کوئی نشانی دیکھو تو سجدہ کرو۔ تو نبی علیہ السلام کی بیویوں کے سانحہ ارتحال سے بڑھ کر کونسی نشانی ہو سکتی ہے۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے صحابہ کرام کے دل میں ازواج مطہرات کی کتنی قدر و منزلت تھی اور وہ انہیں کتنا عظیم جانتے تھے اور ان کے فوت ہونے کو کتنا بڑا واقعہ تصور کرتے تھے۔

## اوقات مکروہہ

عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہا نا ان نصلی فیہن او ان نقبر فیہن موتانا حین تطلع الشمس بازغۃ حتی ترتفع و حین یقوم قائم الظہیرۃ حتی تمیل الشمس و حین تضيف الشمس للغروب حتی تغرب (مسلم ج ۱ ص ۲۷۶) تین اوقات میں ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے اور اپنی میتوں کو دفنانے سے منع فرمایا۔ طلوع آفتاب کے وقت نصف النہار کے وقت اور غروب آفتاب کے وقت۔ اس پابندی سے مکہ مکرمہ مستثنیٰ ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال یا بنی عبد مناف لا تمعنوا احد اطاف بھذا البیت و صلی ایتہ ساعة شاء من لیل و نھار ر عن جبر بن مطعم کتاب الحج ترمذی ج ۲ ص ۹۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بنی عبد مناف دن ہو یا رات جس گھڑی بھی کوئی چاہے کسی کو بیت اللہ شریف کے طواف سے اور نماز پڑھنے سے نہ روکو۔

امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور المحدث کا یہی مذہب ہے۔ مولانا عبدالحی لکھنویؒ اور طحاویؒ نے بھی اسی مسلک کو ترجیح دی ہے (التعلیق المجد بحوالہ

تحفة الاحوذی ج ۲ ص ۹۵

حقیقہ اور مالکیہ قائل نہیں۔ ان کی دلیل یہ روایت ہے فلما قضی عمر طوافہ نظر قلم یر الشمس فرکب حتی اناخ بذی طوی فصلی رکعتین رعن عبد الرحمن بن عبد القاری مؤطا امام مالک ص ۱۴۳ حضرت عمرؓ طواف سے فارغ ہوئے تو انہیں سورج دکھلائی نہ دیا اور وہ سوار ہو کر چلے گئے اور ذی طوی میں پہنچ کر دو رکعت نماز پڑھی۔ لیکن اس میں منع کی کوئی دلیل نہیں۔ جائز بہر حال دونوں طرح ہی ہے۔

امام شافعیؒ، امام ابن تیمیہؒ، امام ابن قیمؒ، امام ابو یوسفؒ اور بہت سے ائمہ حدیث کے نزدیک جمعہ کے دن نصف النہار کے وقت نفل پڑھنا جائز ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے عن ابی الخلیل عن ابی قتادة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کره الصلوة نصف النهار الا یوم الجمعة وقال ان جہنم تسجر الا یوم الجمعة را بوداؤد ج ۱ ص ۴۲ و بہیقی ج ۳ ص ۱۹۳، نبی علیہ السلام نے نصف النہار کے وقت نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا سوائے جمعہ کے اور فرمایا جمعہ کے علاوہ باقی ایام میں جہنم بھڑکایا جاتا ہے۔

مگر امام ابو داؤد نے اس حدیث کو مرسل قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ابو الخلیل کا ابو قتادہ سے سماع ثابت نہیں۔

بلا عذر نماز میں تاخیر جائز نہیں۔ تاہم اگر کسی وجہ سے فرض نماز نہ پڑھی جاسکے تو اسے اوقات مکروہہ میں پڑھا جاسکتا ہے ارشادِ نبویؐ ہے من ادرك رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر رعن ابی ہریرہ بخاری ص ۹۷ مسلم ج ۱ ص ۲۲۱ جسے قبل از طلوع آفتاب صبح کی ایک رکعت مل گئی اسے صبح کی نماز مل گئی اور جسے

قبل از غروب آفتاب عصر کی ایک رکعت مل گئی اسے عصر کی نماز مل گئی۔

یہ مسلک متفق علیہ ہے۔ سوائے اس کے کہ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اس

صورت میں عصر کی نماز تو ہو جائے گی صبح کی نماز نہیں ہوگی (ہدایہ ص ۵۵)

ان اوقات مکروہہ میں دیگر قضا شدہ نمازیں بھی پڑھی جاسکتی ہیں۔ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم کا ارشاد ہے من لسی صلوٰۃ او نام عنہا فکفار تہا ان یصلہا

اذا ذکر (عن النسخۃ مسلم ص ۲۴) جو نماز کو بھول جائے یا اس کے سو جائے تو اس

کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے نماز پڑھ لے۔

جیسا کہ قبل ازیں زیر عنوان فجر اور عصر کے بعد یہ مسئلہ بیان ہو چکا ہے کہ نبی

علیہ السلام نے فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور نماز عصر کے بعد غروب آفتاب

تک نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (مسلم ج ۱ ص ۲۷۵)

لیکن مروی ہے کہ آپؐ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں تو حضرت ام سلمہؓ

نے ایک لڑکی کی معرفت پوچھا یا رسول اللہ آپؐ نے ان سے منع فرمایا ہے اور

اب آپؐ خود پڑھتے ہیں تو فرمایا یا ابنتہ ابی امیہ سالت عن الکرکعتین بعد

العصر انہ اتانی اناس من بنی عبد القیس بالاسلام من قومہم

فشغلونی عن الکرکعتین بعد النہر فہما ہاتان (مسلم ج ۱ ص ۲۷۵)

اے ابوامیہ کی بیٹی تو نے عصر کے بعد دو رکعتوں کے بارے میں پوچھا ہے

تو بات یہ ہے کہ بنو عبد القیس کا ایک وفد اسلام قبول کرنے کے لیے مجھنے

آگیا تھا تو اس مصروفیت میں میری ظہر کے بعد کی دو رکعتیں رہ گئی تھیں جو میں نے

اب پڑھی ہیں۔ پھر نبی علیہ السلام انہیں ہمیشہ پڑھنے لگ گئے۔ چنانچہ حضرت

عائشہؓ فرماتی ہیں ما ترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد

العصر عندی قط (بخاری ص ۸۳ مسلم ص ۲۷۵) میرے ہاں نبی علیہ السلام عصر

کے بعد ہمیشہ دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

ایک روایت میں فرماتی ہیں والذی ذہب بہ ما ترکہما حتیٰ

لقی اللہ (بخاری ص ۸۳) قسم اس خدا کی جو حضور کو لے گیا آپ نے یہ دو رکعتیں آخر دم تک نہیں چھوڑیں۔

اس کی بابت ابوسلمہ نے حضرت عائشہ رضی سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا  
 کان یصلیہما قبل العصر ثم انہ شغل عنہما اولئیکہما فصل  
 ہما بعد العصر ثم اثبتہما وکان اذا صلی صلوٰۃ اثبتہا راسم  
 (ص ۲۷۷) نبی علیہ السلام عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے پھر ایک روز  
 آپ مشغول ہو گئے تو انہیں عصر کے بعد پڑھا اور پھر عصر کے بعد مستقل  
 پڑھنا شروع کر دیا۔ آپ کی یہ عادت مبارک تھی کہ آپ جب بھی کوئی نماز  
 پڑھ لیتے تو اس پر مواظبت فرماتے۔

اس سے پہلے ام سلمہ رضی کی روایت میں گزر رہا ہے کہ آپ کی ظہر کے بعد  
 والی رکعتیں قضا ہوئی تھیں۔ صحیح بات بھی یہی ہے۔ علماء نے تطبیق اس  
 طرح دی ہے کہ عصر سے پہلے ظہر کے بعد کا وقت ہی تو ہوتا ہے (شرح مسلم  
 نووی ص ۲۷۸)

ان احادیث سے بے شک یہ ثابت ہوتا ہے کہ نفلی نماز کی قضا دی جاسکتی  
 ہے اور عصر کے بعد بھی دی جاسکتی ہے۔ مگر ان سے مداومت پر استدلال درست  
 نہیں کیونکہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی جیسا کہ حضرت عائشہ رضی  
 کی حدیث سے ثابت ہوا۔

ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کوئی سبب پیدا ہو جائے تو نماز ہائے  
 فجر و عصر کے بعد کوئی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ مثلاً قضا شدہ سنتیں۔ نماز  
 جنازہ۔ نماز کسوف۔ تیختہ المسجد۔ سجدہ تلاوت وغیرہ۔ ہمارے علماء تو  
 اس صورت میں بھی جائز سمجھتے ہیں جب سورج اندر باہر ہو۔ لیکن احتیاط اسی  
 میں ہے کہ ایسی حالت میں نفلی اور سببی نمازوں سے بھی پرہیز کیا جائے۔  
 کیونکہ نبی علیہ السلام نے ان اوقات میں خاص طور پر منع فرمایا ہے۔ دو تین

منٹ کی تو بات ہوتی ہے۔ ہاں کوئی مجبوری ہو تو الگ مسئلہ ہے۔  
 شروع میں بیان کردہ عقبہ بن عامرؓ کی روایت کے مطابق نبی علیہ السلام نے  
 سورج نکلنے ڈوبنے اور ڈھلتے وقت میت کو سپرد خاک کرنے سے بھی منع  
 فرمایا۔ (مسلم ج ۱ ص ۲۷۶)

ہدایہ ص ۵۵ میں لکھا ہے والمراد بقوله وان لقبر صلوة الجنائزۃ  
 لان الدفن غیر مکروہ۔ سپرد خاک کرنے سے مراد جنازہ ہے۔ اس لیے  
 کہ ان اوقات میں دفن کرنا تو مکروہ ہی نہیں۔ حاشیہ میں غیر مکروہ کے ساتھ  
 بالاجماع کا اضافہ بھی ہے۔

علامہ نوویؒ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں بعض (مثلاً احناف) نے  
 قبر میں دفن کرنے سے نماز جنازہ مراد لی ہے۔ یہ قول ضعیف ہے۔ اس لیے  
 کہ ان اوقات میں نماز جنازہ بالاجماع مکروہ نہیں ہے۔ لہذا اجماع کے  
 خلاف حدیث کی تشریح (بلکہ تاویل اور وہ بھی اجماع کے ساتھ) نہیں کرنی  
 چاہیے۔ صحیح بات یہی ہے کہ دفن کے معاملے میں قصداً ان اوقات تک  
 تاخیر نہیں کرنی چاہیے۔ بالفرض کسی وجہ سے ہو جائے تو جائز بھی ہے  
 جیسے نبی علیہ السلام نے عصر کی نماز کو سورج زرد ہونے تک موخر کرنے سے  
 منع فرمایا لیکن اگر بالفرض دیر ہو جائے تو منع نہیں ہے (شرح مسلم ص ۲۷۶)  
 اجماعین کے تصادم سے بچنے کا بہترین طریقہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان  
 تین لمحات میں قصداً نہ کوئی سببی نماز پڑھی جائے نہ میت کی تدفین عمل میں لائی  
 جائے۔ ذرا سا انتظار کر لیا جائے۔

## مقاماتِ ممنوعہ

یوں تو ساری زمین پاک ہے۔ کہیں بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے نبی پاک

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جعلت لنا الارض مسجد او طہورا (عن جابر بن عبد اللہ بخاری ص ۶۲) ہمارے لیے ساری زمین مسجد اور وضو بنادی گئی۔

لیکن جس طرح نماز کے لیے کچھ اوقات مکروہ ہیں اسی طرح کچھ مقامات بھی مکروہ بیان کیے گئے ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام وفي معاطن الابل وفوق ظہر بیت اللہ (ترمذی ج ۱ ص ۲۸ ابن ماجہ ص ۵۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات مقامات پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا کوڑے میں، ذبح خانے میں مقبرے میں راستے میں۔ غسل خانے میں، اونٹوں کے باڑے میں اور خانہ کعبہ کی چھت پر۔

مگر یہ روایت بہت ضعیف ہے کیونکہ ترمذی والی سند میں زید بن جبیر ابن ماجہ والی سند میں عبد الرحمن بن صالح اور ان دونوں سندوں میں عبد اللہ بن عمر العمری سب ضعیف ہیں۔

ایک روایت یوں آتی ہے الارض کلہا مسجد الا المقبرة والحمام (عن ابی سعید الخدری ترمذی ص ۲۶۳) مقبرہ اور حمام کے سوا ساری زمین مسجد ہے۔ اس کی سند بھی صحیح نہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ان حبی علیہ السلام نہہانی ان یرکب فی المقبرة ونہہانی ان یرکب فی ارض بابل فانہا ملعونة (ابوداؤد ص ۱۸۳) نبی علیہ السلام نے مجھے مقبرے میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ شہر بابل میں بھی نماز پڑھنے سے منع فرمایا کیونکہ وہ ملعون جگہ ہے اس کی سند بھی بالکل بے کار ہے (عون المعبود ص ۱۴۱)

## مقامات مقدسہ

گو خداوند کریم کی ساری زمین پاک ہے مگر مسجدوں کو زیادہ شرف اور فضیلت حاصل ہے۔ جیسا کہ اس سے پہلے فرضی نماز مسجد میں کے زیر عنوان بیان ہو چکا ہے کہ مسجد میں باجماعت نماز پچیس گنا زیادہ درجہ رکھتی ہے (عن ابی ہریرہ صحیحین) نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا احب البلاد الی اللہ مساجدھا (عن ابی ہریرہ مسلم بحوالہ مشکوٰۃ باب المساجد) مسجدیں اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ہیں فرمایا خیر البقاع مساجدھا (عن ابن عمر۔ ابن حبان ج ۴ ص ۶۴) مسجدیں سب سے بہترین قطععات ہیں۔

فرمایا مسجدیں ریاض الجنۃ۔ یعنی بہشت کے باغات ہیں (عن ابی ہریرہ ترمذی بحوالہ مشکوٰۃ باب المساجد)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات آدمیوں کا ذکر فرمایا جنہیں اللہ تعالیٰ روز قیامت اپنے زیر سایہ جگہ دے گا۔ ان میں سے ایک کا ذکر اس طرح فرمایا رجل قلبہ معلق بالمسجد اذا خرج عنہ حتیٰ یعود الیہ۔ (عن جابر بنخاری مسلم بحوالہ مشکوٰۃ باب المساجد) وہ آدمی جس کا دل مسجد کے ساتھ لگا ہوا ہو۔ نماز پڑھ کر چلا بھی جائے تو دوبارہ لوٹنے تک دھیان اس کا ادھر ہی رہے۔

لیکن جو تقدس جو امتیازی شان اور جو مرتبہ مسجد حرام مسجد نبویؐ اور مسجد اقصیٰ کو حاصل ہے وہ اور کسی کو نصیب نہیں ہے۔ ان میں ایک نماز کا ثواب کئی نمازوں کے ثواب کے برابر ہوتا ہے ارشاد نبویؐ ہے صلوٰۃ فی مسجدی ہذا خیر من الف صلوٰۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام (عن ابی ہریرہ بخاری ص ۱۵۹ مسلم ص ۶۴) مسجد حرام



کو متثنیٰ کر کے باقی مسجدوں کے مقابلے میں میری مسجد میں نماز پڑھنا ہزار نمازوں سے زیادہ درجہ رکھتا ہے۔

نیز فرمایا ما بین بیتی ومنبری روضۃ من ریاض الجنۃ (عن عبد اللہ بن زید بخاری ص ۱۵۹ مسلم ص ۴۳۶) میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان والی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

نیز فرمایا الصلوٰۃ فی المسجد الحرام بمائة الف صلوٰۃ والصلوة فی مسجدی بالف صلوٰۃ والصلوة فی بیت المقدس بخمس مائة صلوٰۃ (عن ابی الدرداء - بزار - طبرانی - بحوالہ تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۲۶۹) مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ کے برابر میری مسجد میں ایک ہزار کے برابر اور مسجد اقصیٰ میں پانچ سو کے برابر ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد حرام کی فضیلت مسجد نبویؐ سے سو گنا زیادہ ہے۔ اس کی تائید عبد اللہ بن زبیرؓ کی روایت سے بھی ہوتی ہے جو مسند احمد - ابن خزیمہ اور ابن حبان میں موجود ہے۔

ایک روایت کے مطابق آپؐ نے فرمایا گھر میں نماز کا ثواب ایک کے برابر محلے کی مسجد میں پچیس کے برابر جامع مسجد میں پانچ سو کے برابر مسجد اقصیٰ میں پچیس ہزار کے برابر اور میری مسجد میں پچاس ہزار کے برابر اور مسجد حرام میں ایک لاکھ کے برابر ہے (عن النس بن مالک ابن ماجہ ص ۱۰۳)

مگر اس کی سند میں ایک راوی ابو الخطاب دمشقی مجہول ہے اور وہ رزق سے روایت کرتا ہے جس کے متعلق لکھا ہے صدوق له اوہام (تقریب التہذیب)

بر حال یہ تینوں مسجدیں اپنے اندر بڑی شان رکھتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بہت عزت بخشی ہے۔ یہ ہمارے لیے روحانی مرکز ہیں۔ بد قسمت ہیں وہ لوگ جنہیں حرمین شریفین میں پہنچ کر ان مسجدوں میں نماز پڑھنی نصیب

نہیں ہوتی اور ان سے بھی زیادہ بد قسمت ہیں وہ لوگ جنہوں نے ان کے مقابلے میں سینکڑوں قبروں کے ساتھ شریف کا دم چھلا لگا کر انہیں اپنا روحانی مرکز و مستقر بنا ڈالا ہے۔

مدینہ بھی مٹہر ہے مٹہر ہے علی پور بھی  
ادھر جائیں تو اچھا ہے ادھر جائیں تو اچھا ہے  
العیاذ باللہ

## شدر حال

ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے لا تشد الروح الی ثلاثہ  
مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصی  
رعن ابی ہریرہ بخاری ص ۱۵۸، کجا دے نہ کسے جائیں مگر ان تین مسجدوں کی  
طرف مسجد حرام مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ۔

معلوم ہوا ان تین مسجدوں کے علاوہ کسی مقام کے لیے زیارت اور  
تبرک کے طور پر سفر اختیار کرنا جائز نہیں۔

بعض لوگوں نے جن میں ہمارے ملک کے کچھ دیوبندی موحیدین بھی  
شامل ہیں اس حدیث کو تاویل کے خراد پر چڑھا کر بے معنی بنانے کی کوشش  
کی ہے۔ مثلاً یہ کہ پوری فضیلت انہی تین مسجدوں کی طرف سفر کرنے میں ہے  
یا یہ کہ ان کے سوا کسی مسجد میں نماز کی نذر مان کر سفر نہیں کرنا چاہیے یا اعتکاف  
کی نیت سے سفر نہیں کرنا چاہیے۔ یا مطلب یہ ہے کہ ان کے علاوہ کسی مسجد  
کی طرف شدر حال نہیں کرنا چاہیے یہ سب تاویلیں ایسی ہیں جیسے مرزائی خاتم  
النبیین کے بارے میں کیا کرتے ہیں۔

مقصود ان سب تاویلوں کا صرف یہ ہے کہ مزاروں کی طرف شدر حال کا

جواز کسی طرح برقرار رکھا جاسکے۔

سوال یہ ہے جب بقول مؤلین شد رحال والی حدیث سے مراد صرف مسجدیں ہیں تو مسجدیں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک احب البلاد ہیں (عن ابی ہریرہ مسلم) ان کی طرف سوا ان تین مساجد کے سفر کرنا جائز نہیں تو دیگر مقامات کی طرف سفر زیارت کیسے جائز ہو سکتا ہے۔

نیز گزارش ہے کہ سب سے عظیم الشان قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا روضہ مبارک ہے۔ اگر قبروں کی طرف سفر کرنا مسنون کام ہوتا، اور اس میں اللہ تعالیٰ کی رضا ہوتی تو روضہ نبوی کی زیارت کے بارے میں لازماً کوئی صحیح حدیث موجود ہوتی چاہے تھی آپ حیران ہوں گے روضہ نبوی کی زیارت کے بارے میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے جو بیان کی جاتی ہیں وہ سب کی سب ضعیف یا موضوع ہیں۔

بلکہ اس کے برعکس آپ سے مروی ہے لا تجعلوا قبری عیداً وصلوا علی فان صلواتکم تبلغنی حیث کنتم (عن ابی ہریرہ نسائی) بحوالہ مشکوٰۃ باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلہا، میری قبر پر میلہ نہ لگانا۔ مجھ پر درود بھیجو۔ تم جہاں کہیں ہو گے تمہارا درود مجھے پہنچ جائے گا۔

میلہ تو ایک طرف رہا آپ نے تو قبروں کو پختہ تک کرنے سے منع فرمایا ہے نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یخصص القبر وان یبنی علیہ وان یفعل علیہ (عن جابر مسلم ص ۳۱۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کو پختہ کرنے اس پر عمارت بنانے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں والحق ان المقبر ومحل عبادۃ ولی من اولیاء اللہ وبالطریق کل ذلک

سواء فی النہی ر حجة اللہ البالغۃ ج ۱ ص ۱۹۲) حق بات یہ ہے کہ شدر حال والی نہیں میں قبریں، خانقاہیں اور طور پہاڑ وغیرہ سب شامل ہیں۔  
 پچھلے دنوں اخبارات میں ایک مولوی صاحب کا بیان شائع ہوا تھا کہ بزرگوں کے روضوں پر عرس اور میلے اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں تبھی مسلمانوں میں ان کا رواج ہوا۔

انسوس ہے کہ یہی دلیل نبی علیہ السلام کے زمانے میں مشرکین نے اپنے شرک کے حق میں دی تھی سیقول الذین اشترکوا لوشاء اللہ ما اشترکنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شیء (الغام - ۱۴۸) البتہ کہیں گے وہ لوگ جنہوں نے شرک کیا اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہم اور ہمارے باپ دادے شرک نہ کرتے اور نہ ہم کسی چیز کو حرام کرتے۔

یہ مضمون النخل - ۳۵ اور الزخرف - ۲۰ میں بھی بیان ہوا ہے۔  
 اللہ تعالیٰ کی مشیت میں اور اس کی رضا میں فرق ملحوظ رکھنا چاہیے۔  
 قابل غور بات یہ ہے کہ مزاروں کا مرجع خاص و عام ہونا اور ان پر عرس اور میلوں کا لگنا بھی کوئی دلیل ہوتی اور ان لغویات میں اللہ تعالیٰ کی رضا کو ذرہ برابر بھی دخل ہوتا تو گزشتہ انبیائے کرام کی قبریں محفوظ رکھی جاتیں اور ان پر بھی بلند و بالا مزار بنتے۔

شدر حال کے سسے میں مزید عرض ہے کہ خاکسار کو تورائے وند سے بھی کچھ خطرے کی بو محسوس ہو رہی ہے۔ صرف چند تقریریں سننے کے لیے کوئی اتنی دُور دراز کا سفر اختیار نہیں کرتا۔ اور پھر مدعا کے روز لوگ اس طرح بھاگے جاتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ وہاں زیادہ سنتا ہو جیسے وہ رائے وند کی زمین نہ ہو بلکہ عرفات کا میدان ہو۔ یہ لوگ ہر سال اپنے اجتماع کا حج کے اجتماع سے موازنہ کرتے ہیں اور صاف کہتے ہیں حج کے بعد سب سے بڑا اجتماع۔ حج یا مقامات حج کی عظمت افراد کے مٹا ٹھٹھیں مارتے ہوئے سمندر کی وجہ سے

نہیں بلکہ شعائر اللہ میں سے ہونے کی وجہ سے ہے۔ اگر سینما میں آدمی زیادہ جائیں اور مسجد میں کم آئیں تو اس سے سینما کی عظمت نہیں ہے بلکہ لوگوں کی بے راہ روی ہے۔

## مسجد قباء

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأتی مسجد قباء کل سبت ما شیا وراکبا وکان عبد اللہ بن عمر یفعلہ (بخاری ص ۱۵۹) نبی علیہ السلام ہر ہفتے کے روز پیدل یا سوار ہو کر مسجد قباء میں تشریف لے جاتے۔ اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بھی یہی تھا۔

اسی صفحے پر ایک روایت کے مطابق آپ وہاں دو رکعت نماز بھی پڑھتے تھے۔ اور اسی صفحے پر ایک دوسری روایت کے مطابق جو حضرت نافع سے مروی ہے کہ یہی عمل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بھی تھا اور وہ یہ نماز صلوٰۃ الضحیٰ اور تحیۃ المسجد سمجھ کر پڑھتے تھے۔

شدر حال کے باب میں گزرا ہے کہ آپ نے مقامات ثلاثہ کے سوا کہیں سفر کرنے کی اجازت نہیں دی۔ اب یا تو یہ اس سے متشنع ہے کیونکہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ لمسجد اسس علی التقویٰ سے مراد مسجد قباء ہے۔ (عن ابی ہریرہ البوداد ج ۱ ص ۱۶) نیز آنحضرت سے بھی مروی ہے الصلوٰۃ فی مسجد قباء کعمرة (عن اسید بن حضیر ترمذی ج ۱ ص ۲۶۹) مسجد قباء میں نماز پڑھنا عمرہ کے برابر ہے۔ اسے امام ترمذی نے حسن غریب لکھا ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں لان اصلی فی مسجد قباء رکعتین احب الی من ان آتی بیت المقدس مرتین لو لعلیٰ صافی قباء لفسر لوالیہ اکباد الابل (ابن ابی شیبہ بحوالہ فتح الباری تحفہ خود

ج ۱ ص ۲۶۹) مسجد قبا میں دو رکعتیں پڑھنا مجھے بیت المقدس کی طرف دوبارہ جانے سے زیادہ عزیز ہے۔ اگر لوگوں کو معلوم ہو کہ مسجد قبا کی کیا فضیلت ہے تو وہ اس کی طرف اونٹوں کو تھکا دیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے اس کی سند کو صحیح فرمایا ہے۔

دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ مسجد قبا میں جانا شذر حال میں شامل ہی نہیں اس لیے کہ نبی علیہ السلام مدینہ منورہ سے قبا کو تشریف لے جایا کرتے تھے جو وہاں سے صرف تین میل پر واقع ہے۔ آپ کے تشریف لے جانے کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے اس کی بنیاد رکھی تھی اور اس سے آپ کی یادیں وابستہ تھیں۔ اگر یہ توجیہ درست ہو تو اس سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ نزدیکی اور مقامی مساجد کی طرف تھوڑا بہت چل کر یا سوار ہو کر جانے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اس میں شذر حال والا مسئلہ ہی نہیں پیدا ہوتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## زندگی کی آخری نماز

حضرت خبیب انصاریؒ کو کفار مکہ شہید کرنے لگے تو انہوں نے کہا ذرونی ا رکع رکعتین فترکوه فترکع رکعتین ثم قال لولا ان نظنوا ان صابی جزع لطولتھار بخاری ص ۴۲۸) مجھے دو رکعتیں پڑھ لینے دو انہوں نے مہلت دے دی تو آپؒ نے دو رکعتیں پڑھیں اور فرمایا اگر تم یہ خیال نہ کرتے کہ میں بڑگیا ہوں تو میں ان رکعتوں کو لمبا کرتا۔

چونکہ یہ نماز ایک شہید ہونے والے صحابی نے نبی علیہ السلام کے عہد میں پڑھی ہے اس لیے اس کی فضیلت کو تسلیم کرنا چاہیے۔ چنانچہ اسی روایت میں آگے یہ الفاظ ہیں فکان خبیب ھو سن الرکعتین لکل امری مسلم

قتل صبرا۔ خبیثؑ ہی نے ہر اس مسلمان کے لیے جسے باندھ کر شہید کیا جائے دو رکعتیں پڑھنے کی سنت جاری کی۔

سچ تو یہ ہے مسلمان کو چاہیے ہر نماز کو اپنی زندگی کی آخری نماز سمجھ کر پڑھے۔ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے نماز اس شخص کی طرح پڑھو جو دنیا چھوڑ کر جا رہا ہو۔ اور ایسی گفتگو نہ کر جس سے بعد میں تمہیں معذرت کرنی پڑے اور لوگوں سے اُمید مت رکھو رعن ابی ابوب الاضراری۔ مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۱

نیز چاہیے کہ ہم ہمیشہ نماز پڑھیں کیونکہ زندگی کا سفر کسی وقت بھی ختم ہو سکتا ہے اور حدیث نبوی کے مطابق اعمال کا اعتبار تو ہے ہی خاتمہ کے لحاظ سے رعن سہل بن سعد۔ صحیحین

حنور صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری وصیت بھی یہی تھی۔ آپ بار بار ارشاد فرما رہے تھے لوگو! نماز کا خیال رکھنا رعن علیؓ مسند احمد ج ۱ ص ۸۱ اور خود آپ کو بھی اللہ پاک کا یہی حکم تھا وَاَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (الحجر - ۹۹) اور آخری دم تک اپنے رب کی عبادت جاری رکھو۔  
وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ۔



# جن کتابوں سے براہ راست مدد لی گئی

قرآن مجید - صحیح بخاری - صحیح مسلم مع شرح نووی - سنن ابی داؤد مع عون المعجود  
سنن نسائی مع تعلیقات سلفیہ - جامع ترمذی مع تحفۃ الاحوذی - سنن ابن ماجہ  
مطبع فاروقی دہلی - مؤطا امام مالک مطبع مجتبیٰ دہلی - مسند احمد (ادارہ احیاء السنۃ  
گر جاکھ - صحیح ابن خزمیہ - سنن کبریٰ بیہقی طبع بیروت - مستدرک حاکم - دار فطنی  
مصنف ابن ابی شیبہ - مشکوٰۃ المصابیح - قیام اللیل للمردزی مکتبہ اشریہ سانگلہ ہل  
فتح الباری - سل السلام طبع مصر - نیل الاوطار ناشر الفوائد السنۃ الحمدیہ  
لاہور - حجتہ اللہ البالغۃ مکتبہ سلفیہ لاہور - غنیۃ الطالبین مترجم شاہ عبدالقادر  
جیلانیؒ - مطبع صدیقی لاہور - ہدایہ - مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی  
فتاویٰ عالمگیری - مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور - وغیرہ -

---



حکماء، حکماء اور عوام کے لئے یکساں مفید



مایہ ناز مصنف

خواجه محمد قاسم

ملنے کا پتہ: مکتبہ قدوسیہ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

Ph: 7351124, 7230585